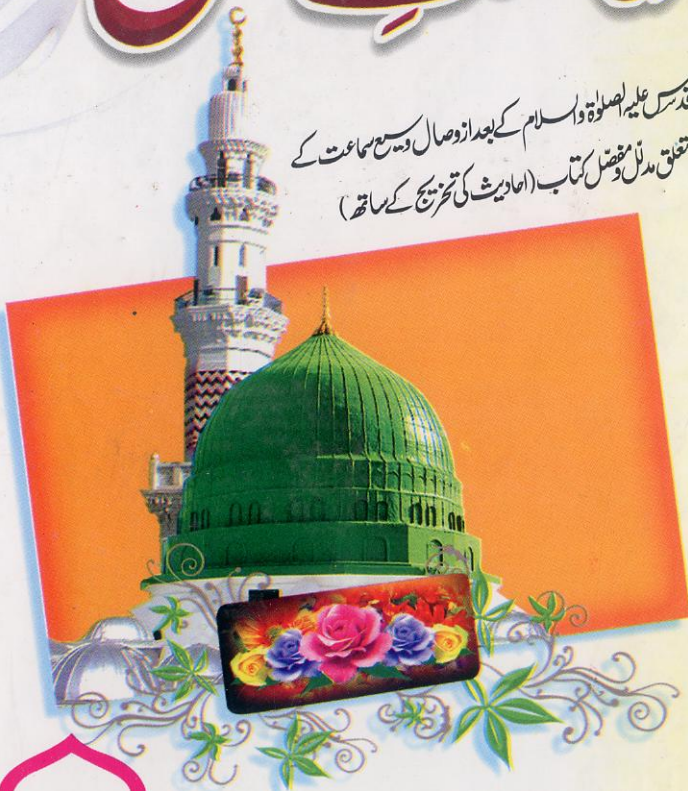


القول الجلیلی

فی سماعتِ مصطفیٰ

حضورِ اقدس علیہ الصلوٰۃ والسلام کے بعد از وصال و سماعتِ سماعت کے
متعلق مدلل و مفصل کتاب (احادیث کی تخریج کے ساتھ)



زاویہ

زاویہ پبلشرز

دربار قاری کیٹ ہاؤس لاہور

ترجمہ
محمد عاطف رمضان ٹیالوئی

اللہ



القول المحمدي

فی
مُصْطَفٰی
سَمَاعَتِ

مختصر اقدس علیہ الصلوٰۃ والسلام کے بعد از وصال وسیع سماعت کے متعلق مدلل مفصل کتاب
(احادیث کی تخریج کے ساتھ)

مُحَمَّدِی
مُحَمَّدِی
مُحَمَّدِی

زَاوِی پبلیشرز

(8-C محی الدین بلڈنگ) داتا دربار مارکیٹ، لاہور

فون: 042-7248657

موبائل: 0300-4505466 - 0300-9467047

Email: zaviapublishers@yahoo.com

فہرست

نمبر شمار	مضامین	صفحہ نمبر
1	تمہید	9
2	وضاحت عقیدہ	24
3	باب اول : سماع عن البعید کا امکان	32
4	اللہ جل مجدہ کی قدرت کاملہ سے استدلال	32
5	باب دوم: سماع عن البعید کا وقوع	37
6	دلیل نمبر 1: اہل جنت و جہنم کا دور سے سننا	37
7	دلیل نمبر 2: // // //	44
8	دلیل نمبر 3: // // //	45
9	دلیل نمبر 4: جنات اور شیاطین کا دور سے سننا	52
10	دلیل نمبر 5: // // //	52

جملہ حقوق محفوظ ہیں

2010ء

باراول.....1000

ہدیہ.....120

زبر الہتمام.....نجات علی ناز

﴿لیگل ایڈوائزرز﴾

رائے صلاح الدین کھل ایڈوکیٹ ہائی کورٹ (لاہور) 0300-7842176

محمد کامران حسن بھٹہ ایڈوکیٹ ہائی کورٹ (لاہور) 0300-8800339

﴿ملنے کے پتے﴾

اسلامک بک کارپوریشن، کمیٹی چوک، راولپنڈی 051-5536111

احمد بک کارپوریشن، کمیٹی چوک، راولپنڈی 051-5558320

کتاب گھر، کمیٹی چوک، راولپنڈی 051-5552929

مکتبہ بابا فرید، چوک چنی قبر، پاکپتن شریف 0301-7241723

مکتبہ قادریہ، پرائی سبزی منڈی، کراچی 0213-4944672

مکتبہ برکات المدینہ، بھادر آباد، کراچی 0213-4219324

مکتبہ رضویہ، آرام باغ، کراچی 0213-2216464

مکتبہ ضیائیہ، کمیٹی چوک، اقبال روڈ، راولپنڈی 051-5534669

مکتبہ سخی سلطان، حیدر آباد 0321-3025510

مکتبہ قادریہ، سرکلر روڈ، گوجرانوالہ 055-4237699

علامہ فضل حق پبلیکیشنز، دربار مارکیٹ، لاہور 0300-4798782

کتب خانہ حاجی مشتاق احمد، بوہر گیٹ ملتان 061-4545486

رائل بک کمپنی، کمیٹی چوک، اقبال روڈ، راولپنڈی 051-5541452

مکتبہ المجاہد، بھیرہ شریف 048-6691763

مکتبہ متینویہ، سیفیہ، بہاولپور 0301-7728754

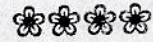
11	دلیل نمبر 6: //	53
12	وجہ استدلال	54
14	دلیل نمبر 8: حضرت ابراہیم علیہ السلام کی رویت سے سماع عن البعید پر استدلال	56
15	دلیل نمبر 9: سماع عن البعید پر ایک قرآنی دلیل	59
16	دلیل نمبر 10: حضرت سلیمان علیہ السلام کا 3 میل کی مسافت سے چیونٹی کا کلام سننا	63
17	دلیل نمبر 11: حضرت سلیمان علیہ السلام کی سماعت پر ایک اور دلیل	65
18	دلیل نمبر 12: حضرت جبرائیل امین اور ملائکہ علیہم السلام کی قوت سماعت	66
19	وجہ استدلال	67

20	دلیل نمبر 13: حضرت جبرائیل کے سماع عن البعید پر قوی دلیل	68
21	دلیل نمبر 14: آسمان کے ملائکہ کا آمین سماعت کرنا	71
22	دلیل نمبر 15: ملائکہ کی سماعت پر عقلی دلیل	72
23	دلیل نمبر 16: قبر انور پر موجود فرشتے کی سماعت	74
24	دلیل نمبر 17: حوران جنت کی سماعت	76
25	دلیل نمبر 18: آخری جنت کی وسعت رویت سے استدلال	77
26	دلیل نمبر 19: جنت و دوزخ کا سماع عن البعید	78
27	دلیل نمبر 20: حضرت عمر کا حضرت ساریہ کو دُور سے پکارنا	79
28	دلیل نمبر 21: اولیاء کا سماع عن البعید	82
29	دلیل نمبر 22: محمد الشیشینی کی سماعت	87
30	دلیل نمبر 23: شیخ موسیٰ ابو عمران کی سماعت	87

31	دلیل نمبر 24: حاجی امداد اللہ کی کرامت	87
32	دلیل نمبر 25: شیخ کی روح مقید نہیں از رشید احمد گنگوہی	89
33	باب سوئم: حضور اقدس ﷺ کے دور سے سننے پر دلائل	91
34	دلیل نمبر 26: لفظ ”الکوثر“ سے استشہاد	91
35	دلیل نمبر 27: صفت رحمۃ اللعالمین سے استدلال غزالی زمان علامہ کاظمی کی تفسیر	92
36	دلیل نمبر 28: حضور اقدس ﷺ کا امت کی جانوں سے بھی قریب ہونا	97
37	دلیل نمبر 29: حضور اقدس ﷺ کے برہان مطلق ہونے سے استدلال	101
38	دلیل نمبر 30: آسمانوں کی آواز کو سماعت فرمانا	106
39	دلیل نمبر 31: عذاب قبر کو سماعت فرمانا	112

40	دلیل نمبر 32، 33، 34: حضرت بلال کے قدموں کی آہٹ، حضرت حارثہ کی قرأت اور حضرت نعیم بن عبد اللہ کی کھانسی کو جنت میں سماعت فرمانا	113
41	دلیل نمبر 35: جہنم میں گرنے والے پتھر کی آواز کا سننا	115
42	دلیل نمبر 36: آسمان کے دروازہ کی آواز سماعت کرنا	117
43	دلیل نمبر 37: وسعت مشاہدہ سے سماع عن البعید پر استدلال	119
44	دلیل نمبر 38: عمرو بن سالم خزاعی کی فریاد سننا	122
45	دلیل نمبر 39: امت کے سلام کا جواب دینے سے استدلال	125
46	دلیل نمبر 40، 41، 42: درود کا بارگاہ مصطفیٰ ﷺ میں پہنچنا	133

47	ایک سوال اور اُس کا جواب	138
48	اجمالی جواب	139
49	تفصیلی جواب	142
50	اثبات عذاب قبر پر احادیث	147
51	اختتامی کلمات	160



الحمد لله رب العالمين والصلوة والسلام على

سيد الانبياء والمرسلين اما بعد!

تمہید

یقیناً یہ امر ہر شک و شبہ سے بالاتر ہے کہ اس کائنات ارض و سماء، جملہ موجودات و مخلوقات عالم کا خالق، مالک اور پروردگار صرف اللہ رب العزت کی ذات ہے۔ وہی معبود برحق ہے۔ وہی واجب الوجود، مستقل بالذات، مستعان حقیقی اور مدبر کائنات ہے۔ ازلی، ابدی، قدیم، یکتا اور واحد لا شریک ہے۔ وہ اپنی ذات و صفات اور احکام و افعال میں ہر قسم کے شریک و سہم سے منزہ و پاک ہے۔ وہی اس کا مستحق ہے کہ اس کی بارگاہ میں جہیں سائی کی جائے اور جملہ حاجات طلب کی جائیں۔ اس کے ماسوا اس کائنات میں جو کچھ ہے سب اسی کے بندے اور محتاج ہیں۔ اس کا ارادہ اور منشاء کائنات کے ذرہ ذرہ میں جاری و ساری ہے۔ کوئی اس کے حکم کے مقابل و مزاحم نہیں۔ مجال نہیں کہ کوئی ذرہ یا پتا اس کے اذن و منشاء کے بغیر سر مو حرکت کرے۔ وہ خلاق عالم اور قیوم زماں ہے۔ سب مخلوق فانی ہے وہ باقی اور دائمی ہے۔ سب مخلوق اپنے ہر کمال و جمال میں اس کی محتاج ہے اور وہ کسی کا محتاج نہیں۔ اور یہ عقیدہ عین تقاضائے توحید ہے۔ لہذا کوئی بھی فرد بشر اس وقت تک مومن، مسلمان نہیں ہو سکتا اور توحید خالص کا ادراک نہیں کر سکتا جب تک ان تمام امور پر اس کا عقیدہ محکم، غیر

متزلزل اور راسخ و وثاق نہ ہو جائے۔ لیکن اس کے ساتھ ساتھ یہ عقیدہ بھی عین توحید خالص کا مقتضی ہے کہ اللہ رب العزت کی بخشش و عطا بے انتہا ہے۔ اس کے فضل و کرم اور الطاف و عنایات کی کوئی حد نہیں۔ وہ بے حساب نوازنے والا ہے۔ وہ وہاب، جواد اور رزاق ہے۔ لہذا کوئی شخص یہ عقیدہ تو رکھے کہ مالک کائنات اور خالق کائنات فقط اللہ جل مجدہ ہے لیکن اس کی عطا محدود ہے۔ وہ اپنے بندوں کو اپنی نوازشات اور الطاف و کرم سے محروم رکھتا ہے تو بجا طور پر اس کے اوپر یہ آیت کریمہ منطبق ہوتی۔

وَمَا قَدَرُوا اللَّهَ حَقَّ قَدْرِهِ (الانعام-91) ترجمہ: یعنی انہوں نے اللہ (ذوالجود والعلی) کی قدر نہ کی جیسی اس کی قدر کرنے کا حق ہے۔ یہی بات جب یہودیوں نے کی تو ان پر تازیانہ غضب الہی عزوجل برسا اور ان کو ہمیشہ کے لئے لعنت کے عمیق گڑھوں میں پھینک دیا گیا۔ حالانکہ یہودی لوگ اللہ عزوجل کی ذات و صفات اور اسکی مالکیت و خالقیت کے منکر نہ تھے مگر اس کی بے پایاں بخشش و عطا کا انکار کرتے تھے۔ چنانچہ قرآن مجید میں ارشاد باری تعالیٰ ہے:

وَقَالَتِ الْيَهُودُ دِيْنُ اللَّهِ مَغْلُوْلَةٌ غَلَّتْ اَیْدِيْهِمْ وَاَعْنَوْا بِمَا قَالُوْا
بَلْ يَدَاهُ مَبْسُوْطَتٰنِ لَا يَنْفِقُ كَيْفَ يَشَآءُ۔ (المائدہ-64)

ترجمہ: یہودیوں نے کہا اللہ کا ہاتھ بندھا ہوا ہے (یعنی العیاذ باللہ خرچ نہیں کرتا) ان کے ہاتھ باندھے جائیں اور وہ اپنے قول کے سبب ملعون ہو گئے۔ بلکہ اس کے دست عطا (و قدرت) کشادہ ہیں وہ جیسے چاہتا ہے عطا فرماتا ہے۔

اس کے برعکس جو توحید اللہ رب العزت نے اپنے حبیب مکرم ﷺ کو تعلیم فرمائی اور جس کی ترویج و اشاعت کے لئے اللہ رب العزت نے انبیاء علیہم السلام کو مبعوث فرمایا وہ یہ

ہے۔

”قُلِ اللّٰهُمَّ مَالِکَ الْمُلْکِ تُوِّی الْمُلْکَ مَنْ تَشَآءُ وَ تَنْزِعُ الْمُلْکَ مِمَّنْ تَشَآءُ وَ تَعِزُّ مَنْ تَشَآءُ وَ تَذِلُّ مَنْ تَشَآءُ ط بِيَدِکَ الْخَبِرُ ط اِنَّکَ عَلٰی کُلِّ شَیْءٍ قَدِیْرٌ“ (ال عمران-26)

ترجمہ: (اے حبیب مکرم ﷺ!) یوں عرض کر اے اللہ (عزوجل) ملک کے مالک! تو جیسے چاہے سلطنت دے اور جس سے سلطنت چھین لے اور جسے چاہے عزت دے اور جسے چاہے ذلت دے۔ ساری بھلائی تیرے دست قدرت میں ہے۔ بے شک تو ہر چیز پر قادر ہے۔

اس آیت کریمہ میں واشگاف الفاظ میں توحید خالص کو بیان کیا گیا ہے۔ کہ بلاشبہ مالک کائنات فقط اللہ جل مجدہ ہے لیکن وہ جس کو چاہتا ہے اپنی سلطنت اور اپنے ملک میں تصرف و اختیار بھی عطا فرما دیتا ہے۔ انبیاء علیہم الصلوٰۃ والسلام اور اولیاء کاملین رحمہم اللہ علیہم کی شان تو بہت بلند ہے۔ اس کی شان کریمی اور شان عطا کا عالم تو یہ ہے کہ وہ کافروں، معاندوں، منکروں اور سرکشوں کو بھی اپنے در سے محروم نہیں رکھتا۔ ان کو بھی کسی حد تک سلطنت، تصرف اور اختیار دے دیتا ہے۔ اگرچہ بطور امتحان و استدراج ہی سہی لیکن دیتا تو وہی ہے۔ یہاں تک کہ فرعون، نمرود اور دجال جیسے کافر جو خدا عزوجل کے بدترین دشمن ہیں اور ان میں سے ہر ایک خدائی دعوے دار ہے لیکن قرآن مجید میں صریح الفاظ میں فرمادیا۔

”اِنَّهٗ اللّٰهُ الْمُلْکُ“ (البقرہ-218)

ترجمہ: اللہ نے نمرود کو بادشاہی دی۔

اسی طرح فرعون کو ساری زمین پر سلطنت اور حکومت دی اور دجال جس کے بارے میں حدیث پاک میں ہے کہ اس کی آنکھوں کے درمیان ”ک، ف، ز“ یعنی کافر لکھا ہوگا۔

(صحیح بخاری - کتاب الفتن - باب ذکر الدجال - رقم الحدیث 7131، دارالکتاب العربی بیروت، صحیح مسلم - کتاب الفتن - باب ذکر الدجال - رقم الحدیث 7290، دارالکتاب العربی بیروت، جامع ترمذی کتاب الفتن - باب ما جاء فی قتل عیسیٰ بن مریم الدجال - رقم الحدیث 2245، دارالمعرفہ بیروت، سنن ابی داؤد - کتاب الملاحم والفتن - باب خروج الدجال - رقم الحدیث 4316، دارالسلام ریاض)

اس کے تصرف و امتیاز کے متعلق حدیث پاک میں فرمایا:

”فیأمر السماء أن تمطر فتبطر، و یا مر الأرض ان تنبت فتنبت“

(صحیح مسلم کتاب الفتن - باب ذکر الدجال و صفة - رقم الحدیث 7373، دارالکتاب العربی بیروت، جامع الترمذی کتاب الفتن - باب ما جاء فی فتنة الدجال رقم الحدیث 2240، دارالمعرفہ بیروت، سنن ابی داؤد کتاب الملاحم - باب خروج الدجال رقم الحدیث 4321، دارالسلام ریاض، سنن ابن ماجہ - کتاب الفتن - باب فتنة الدجال - کتاب الفتن 4075، دارالسلام ریاض)

یعنی دجال آسمان کو برسنے کا حکم دے گا تو آسمان بارش برسائے گا اور زمین کو اگنے کا حکم دے گا تو زمین سبزہ اگائے گی۔

ایک اور حدیث میں یہ الفاظ ہیں کہ دجال مردہ کو زندہ کرے گا۔

فیقول الدجال: ارایت ان قتلت هذا ثم احییتہ هل تشکون

فی الامر؟ فیقولون: لا فیقتله ثم یحییہ

(صحیح بخاری - کتاب فضائل مدینہ - باب لا یدخل الدجال المدینہ - رقم الحدیث 1882، دارالکتاب العربی بیروت، صحیح مسلم - کتاب الفتن - باب فی صفة الدجال - رقم الحدیث 7375، دارالکتاب العربی بیروت، سنن کبریٰ - 4275، شرح السنہ - 4258، مسند البزار -

3394، مسند ابو یعلیٰ - 1074، مسند احمد - 11318)

یعنی دجال کہے گا کہ اگر میں اس مرد کو قتل کر دوں اور پھر زندہ کر دوں تو کیا میرے بارے میں شک کرو گے؟ تو لوگ کہیں گے کہ نہیں تو وہ دجال اس مرد کو قتل کرے گا اور پھر اس کو زندہ کرے گا۔ اور مسلم کی دوسری حدیث کے الفاظ یہ ہیں:

”فیومر بہ فیوتر بالمنشار من مفرقه حتی یفرق بین رجلیہ

قال ثم یمشی الدجال بین القطعتین ثم یقول لم قم-

فیستوی قائماً“

(صحیح مسلم - کتاب الفتن - باب فی صفة الدجال - رقم الحدیث 7377، دارالکتاب العربی بیروت)

یعنی ایک آدمی کے بارے میں قتل کا حکم دیا جائے گا۔ پس اسکے سر سے پاؤں تک دو حصے کر دیئے جائیں گے پھر دجال ان حصوں کے پاس جا کر کہے گا۔ کھڑا ہو جا تو وہ سیدھا کھڑا ہو جائے گا۔

قارئین کرام! ملاحظہ فرمائیں کہ دجال جیسے بدترین خلائق کا تصرف کیا ہے؟

وہ آسمان سے بارش برسائے گا۔ زمین سے سبزہ اگائے گا اور مردے زندہ کرے گا۔

اور کوئی مسلمان یہ نہیں کہہ سکتا کہ یہ دجال کا کوئی ذاتی تصرف ہے۔ بلکہ اسے یہ تصرف

واختیار اللہ رب العزت نے بطور استدراج دیا ہے۔ تو غور فرمائیں کہ جو کریم خدا اپنے

دشمن کو بھی اس قدر وسیع سلطنت اور تصرف دے سکتا ہے۔ تو وہ اپنے کامل وفادار،

ایمان والے بندوں کو اپنے جو دو نوال اور اپنی عطا و بخشش سے کیسے محروم فرمائے گا؟

وہ وفادار بندے جو اس کی خاطر مصائب و آلام کی سختیوں میں پیکر صبر و استقامت بنے

رہتے ہیں۔ جو اپنی تمام خواہشات، رغبات اور چاہتوں کو اس کے احکام و اوامر کی

تقیل میں قربان کر دیتے ہیں۔ جن کی زبان ہر وقت اس کے ذکر میں تراور جن کا دل

ہر وقت اس کی طرف متوجہ رہتا ہے۔ جو عبادات و ریاضات اور مجاہدات کی مشقتوں کو برداشت کر کے اس کی قربت اور رضا کا مقام پا لیتے ہیں۔ کبھی اس کی خاطر پتھر بھی برداشت کرتے ہیں، کبھی گالیاں بھی سنتے ہیں۔ کبھی لہو لہان بھی ہو جائیں تو ماتھے پر شکن نہیں لاتے۔ سب لوگ جب میٹھی نیند کی آغوش میں سو جاتے ہیں تو وہ شب زندہ دار اس کی محبت میں اور اس کے وصل و لقا کی طلب میں اٹھ کر اس سے مناجات کرتے ہیں۔ یہ کیسے ہوگا کہ رب دشمنوں کو تو عطا کرے لیکن اپنے پیارے اور محبوب بندوں کو محروم کر دے۔ گالیاں دینے والوں کی تو جھولیاں بھر دے لیکن اپنے نام لیواؤں کو محروم کر دے۔ اس سے بڑھ کر رب عزوجل کی شان عطا کی بے قدری اور کیا ہوگی۔ اس لیے اللہ رب العزت نے واضح طور پر کافر اور مومن کے درمیان فرق کو بیان فرمایا۔ چنانچہ ارشاد باری تعالیٰ ہے:

1- اَفَمَنْ كَانَ مُؤْمِنًا كَمَنْ كَانَ فَاسِقًا لَا يَسْتَوُونَ۔ (السجدة-18)

ترجمہ: ”کیا وہ جو ایمان والا ہے وہ اس جیسا ہو جائے گا جو نافرمان ہے۔ یہ برابر نہیں ہیں۔“

2- اَفَنَجْعَلُ الْمُسْلِمِينَ كَالْمُجْرِمِينَ۔ مَا لَكُمْ دُونَ كَيْفَ تَحْكُمُونَ۔

(الفلم-35، 36)

ترجمہ: ”کیا ہم مسلمانوں کو مجرموں کی طرح کر دیں گے۔ تمہیں کیا ہوا۔ کیا حکم لگاتے ہو۔“

3- اَمْ حَسِبَ الَّذِينَ اجْتَرَحُوا السَّيِّئَاتِ اَنْ نَّجْعَلَهُمْ كَالَّذِينَ اٰمَنُوا وَعَمِلُوا الصَّالِحَاتِ سَوَاءً مَحْيَاهُمْ وَمَمَاتُهُمْ ط سَاءَ مَا يَحْكُمُونَ۔

(الجنات-21)

ترجمہ: ”کیا جنہوں نے برائیوں کا ارتکاب کیا ہے وہ یہ سمجھتے ہیں کہ ہم انہیں ان جیسا کر دیں گے جو ایمان لائے اور جنہوں نے اچھے کام کئے کہ ان کی اُن کی زندگی اور موت برابر ہو جائے۔ کتنا برا وہ فیصلہ کرتے ہیں۔“

4- اَمَنْ هُوَ قَالَتْ اِنَّكَ الْاَلِيلُ سَاجِدًا وَّقَائِمًا يَحْذَرُ الْاٰخِرَةَ وَيَرْجُو رَحْمَةً رَبِّهِ ط قُلْ هَلْ يَسْتَوِي الَّذِيْنَ يَعْلَمُوْنَ وَالَّذِيْنَ لَا يَعْلَمُوْنَ اِنَّمَا يَتَذَكَّرُ اُولُو الْاَلْبَابِ۔ (الزمر-9)

ترجمہ: ”کیا وہ جو فرمانبرداری میں رات کی گھڑیاں گزارے حالت سجدہ میں اور حالت قیام میں۔ آخرت سے ڈرتا ہو اور اپنے رب (عزوجل) کی رحمت کا امیدوار ہو (کیا وہ نافرمانوں جیسا ہو جائے گا) (اے حبیب مکرّم ﷺ)! آپ فرما دیجئے کیا برابر ہیں جاننے والے اور جاہل۔ نصیحت کو وہی مانتے ہیں جو عقل والے ہیں۔“

اور کئی مقامات پر اللہ رب العزت نے اپنی رحمت، کرم اور فضل کے عموم و شمول کو بیان فرمایا۔ بالخصوص مومنین کا ملین پر اپنی لازوال بخشش، فضل عظیم اور غیر فانی عطا کا ذکر فرمایا۔ چنانچہ ارشاد باری تعالیٰ ہے۔

1- قُلْ رَبِّكُمْ ذُو رَحْمَةٍ وَاسِعَةٍ۔ (الانعام-147)

ترجمہ: ”(اے حبیب مکرّم ﷺ)! فرما دیجئے کہ تمہارا رب بڑی وسیع رحمت والا ہے۔“

2- وَرَحْمَتِي وَسِعَتْ كُلَّ شَيْءٍ۔ (الاعراف-156)

ترجمہ: ”اور میری رحمت ہر چیز کو محیط ہے۔“

3- رَبَّنَا وَسِعْتَ كُلَّ شَيْءٍ رَّحْمَةً وَعِلْمًا (غافر-7)

ترجمہ: ”اے ہمارے رب (عزوجل) تیری رحمت اور تیرے علم نے ہر چیز کا احاطہ کیا ہوا ہے۔“

4- مَا عِنْدَكُمْ يُنْفَدُ وَمَا عِنْدَ اللَّهِ بَاقٍ (النحل-96)

ترجمہ: ”جو تمہارے پاس ہے وہ ختم ہونے والا ہے اور جو اللہ کے پاس ہے وہ باقی اور لازوال ہے۔“

5- هَذَا عَطَاؤُنَا فَامْنُنْ أَوْ أَمْسِكْ بِغَيْرِ حِسَابٍ (ص-39)

ترجمہ: ”یہ ہماری بغیر حساب کے عطا ہے تو چاہے تو احسان کریا روک رکھ۔“

6- إِنَّ هَذَا لَرِزْقُنَا مَا لَهُ مِنْ نَفَادٍ (ص-54)

ترجمہ: ”بے شک یہ ہمارا رزق ہے جس کو کبھی فنا نہیں۔“

7- إِنَّ اللَّهَ يَرْزُقُ مَنْ يَشَاءُ بِغَيْرِ حِسَابٍ (ال عمران-37)

ترجمہ: ”بے شک اللہ (عزوجل) جس کو چاہتا ہے بغیر حساب کے روزی دیتا ہے۔“

8- إِنَّمَا يُوَفَّى الصَّابِرُونَ أَجْرَهُمْ بِغَيْرِ حِسَابٍ (الزمر-10)

ترجمہ: ”صبر کرنے والوں کو بغیر حساب کے اجر دیا جائے گا۔“

9- إِلَّا الَّذِينَ آمَنُوا وَعَمِلُوا الصَّالِحَاتِ لَهُمْ أَجْرٌ غَيْرُ مَمْنُونٍ (الانشاق-25)

ترجمہ: ”مگر جو لوگ ایمان لائے اور اچھے کام کئے ان کے لئے وہ ثواب ہے جو کبھی ختم نہ ہوگا۔“

10- وَبَشِّرِ الْمُؤْمِنِينَ أَنَّ لَهُمْ مِنَ اللَّهِ فَضْلًا كَبِيرًا (الاحزاب-47)

ترجمہ: ”(اے حبیب مکرّم ﷺ) آپ مؤمنین کو بشارت دے دیجئے کہ

بے شک ان کے لئے اللہ کی طرف سے بہت بڑا فضل ہے۔“

اسی طرح رب جل جلالہ کی وسعت عطا کے تصور کے لئے یہ حدیث بھی پیش نظر رہے جس میں رب تعالیٰ کے آخری جنتی کو جو جہنم سے سزا پا کر جنت میں پہنچا اس کو اس زمین جتنا دس گنا حصہ جنت میں عطا فرمانے کا ذکر ہے۔ اور وہ سارا حصہ حورو غلمان، محلات، باغات اور نعمتوں سے بھرا ہوا ہوگا۔ جس میں اس کو کلی اختیار ہوگا۔ اور اس کو ہمیشہ کے لئے اس کا مالک بنا دیا جائے گا۔ چنانچہ حدیث پاک میں الفاظ ہیں۔

”فَيَقُولُ هَذَا لَكَ وَعَشْرَةُ امثاله“

(صحیح مسلم۔ کتاب الایمان۔ باب ادنی اهل الجنة منزلة فيها۔ رقم الحديث 465۔ دارالکتاب العربی بیروت، سنن الترمذی۔ کتاب تفسیر القرآن۔ باب۔ ومن سورة السجدة۔ رقم الحديث 3198۔ دارالمعرفة بیروت)

ترجمہ: ”اللہ تعالیٰ اس آخری اور ادنیٰ درجہ کے جنتی کو فرمائے گا کہ زمین جتنا

بلکہ اس کا دس گنا حصہ تیرے لئے ہیں۔“

ایک اور حدیث میں یہ الفاظ ہیں:

”عن ابن عمر رضی اللہ عنہما یقول۔ قال رسول اللہ ﷺ:

ان ادنی اهل الجنة منزلة لمن ينظر الى جنانه وازواجه و

نعيمة وخدمه و سررة الف سنة“

(سنن الترمذی۔ کتاب صفة الجنة۔ باب ما جاء في روية الزب عزوجل۔ رقم الحديث 2553۔ دارالمعرفة۔ بیروت، مسند احمد۔ مسند المکثرین۔ مسند عبد اللہ بن عمر جلد 3 صفحہ 224۔ رقم الحديث 5441۔ دارالکتاب العلمية بیروت)

ترجمہ: ”بیشک ادنیٰ جنتی کی منزلت یہ ہوگی کہ وہ اپنی جنتوں، بیویوں،

نعمتوں، خادموں اور تختوں کی طرف ایک ہزار سال کی مسافت سے

دیکھ رہا ہوگا۔“

قارئین کرام، غور فرمائیں کہ ایک ادنیٰ درجے کا جنتی جو جہنم سے اپنی سزا بھگت کر جنت میں پہنچا جو یقیناً گناہ گار ہوگا۔ اور کچھ بعید نہیں کہ وہ سابقہ امتوں میں سے ہو۔ اس پر رب عز وجل کی عطا و بخشش کا یہ عالم ہے کہ اس کو اس زمین جتنی دس گنا زمینوں جتنی جگہ عطا کی جائے گی اس کو اس زمین کا مالک بنا کر اختیار دیا جائے گا اور یقیناً اس کی جنت کے دائرہ کار کے مطابق اس کی رویت و بصارت اور سماعت کو بھی وسیع کر دیا جائے گا۔ تو اگر ایک ادنیٰ درجے کے جنتی پر رب عز وجل کی عطا کا یہ عالم ہے تو پھر کامل جنتی، متقی اور خدا عز وجل کے ولی کے لئے کیا کچھ نہیں ہوگا۔ اس کی جنت، اس کے اختیارات و تصرفات اور اس کی رویت و بصارت کی وسعت کا کیا اندازہ ہو سکتا ہے۔ اور پھر انبیاء علیہم السلام بالخصوص سید الانبیاء والمرسلین، قائد الانبیاء والمرسلین، امام الانبیاء والمرسلین پر اللہ رب العزت کے فضل و کرم، وسعت عطا اور ان کے تصرفات و اختیارات اور ان کی وسعت بصارت و سماعت کا تو ادراک ہی نا ممکن ہے۔ جس محبوب صلی اللہ علیہ وسلم کو اللہ رب العزت نے عالم بیداری میں اپنے حسن و جمال اور انوار تجلیات کا مشاہدہ کروایا جن کو اپنی ذات و صفات کا مظہر کامل اور برہان اتم بنایا۔ جو اس کائنات میں خدا عز وجل کی ذات تک رسائی کے وسیلہ عظمیٰ اور برزخ کبریٰ ہیں۔ جن کے سرانور پر رحمۃ اللعالمین اور خاتم النبیین کا تاج سجا اور جن کے بارے میں اللہ رب العزت نے اعلان فرمایا:

وَكَانَ فَضْلُ اللَّهِ عَلَيْكَ عَظِيمًا (النساء-113)

ترجمہ: ”(اے حبیب مکرّم صلی اللہ علیہ وسلم!) آپ پر اللہ (جل مجدہ) کا عظیم فضل ہے۔“

إِنَّ فَضْلَهُ كَانَ عَلَيْكَ كَبِيرًا (الاسراء-87)

ترجمہ: ”(اے محبوب صلی اللہ علیہ وسلم!) آپ پر تو اللہ (جل مجدہ) کا بہت بڑا فضل ہے۔“

اللہ رب العزت جس فضل کو صفت ”کبیر“ اور ”عظیم“ کے ساتھ موصوف فرمائے اس کی وسعت، جامعیت اور معنویت کا کون احاطہ و ادراک کر سکتا ہے؟ ایک مقام پر اپنے حبیب مکرّم صلی اللہ علیہ وسلم کی علوم مرتبت اور آپ صلی اللہ علیہ وسلم پر اپنی شان عطا کو غایت اعجاز و ایجاز کے ساتھ ارشاد فرمایا۔

إِنَّا أَعْطَيْنَاكَ الْكَوْثَرَ (الکوثر-1)

ترجمہ: ”(اے حبیب صلی اللہ علیہ وسلم!) بیشک ہم نے آپ کو کوثر کا مالک بنا دیا ہے۔“

اس لفظ کوثر میں عظمت و رفعت و کمال مصطفیٰ صلی اللہ علیہ وسلم کے بحر خاثر پوشیدہ و پنہاں ہیں، اور یہ ایک لفظ اپنے جلو میں جملہ خیرات و حسنات، ہر قسم کی حسی و معنوی، ظاہری و باطنی اور دنیوی و اخروی نعمتوں کا احاطہ کئے ہوئے ہے۔ چنانچہ حبر ہذہ الامۃ حضرت سیدنا عبد اللہ بن عباس رضی اللہ عنہما لفظ کوثر کی تفسیر میں ارشاد فرماتے ہیں:

”الکوثر الخیر الكثير الذی اعطا اللہ ایاہ“

(صحیح بخاری - کتاب الرقاق - باب فی الحوض - رقم الحدیث 6578 - دارالکتاب العربی بیروت، صحیح بخاری - کتاب التفسیر - سورة انا اعطیناک الکوثر - رقم الحدیث 4966 - دارالکتاب العربی بیروت)

ترجمہ: ”لفظ کوثر سے مراد ہر قسم کی خیر کثیر ہے۔ جو اللہ رب العزت نے اپنے

حبیب مکرّم صلی اللہ علیہ وسلم کو عطا فرمائی ہے۔“

ملاحظہ فرمائیں کہ رب تعالیٰ اپنے حبیب علیہ السلام کو کتنا نوازنے اور عطا کرنے والا ہے۔ وہ اپنے حبیب پر کتنا مہربان ہے۔ اپنے حبیب سے کتنی محبت فرماتا ہے۔ اپنے حبیب علیہ السلام کی کتنا اعزاز و اکرام فرماتا ہے۔ یہی وجہ کہ اس کائنات ارض و سماء

میں بے شمار مخلوق، انبیاء، ملائکہ، جن و انس ایسے ہیں جن کو اللہ رب العزت نے ان کے حسب مراتب، مقام اور قربت عطا فرمائی۔ لیکن جیسی علوم مرتب، شان، منزلت، مقام، وجاہت اور قربت و وصل اپنے حبیب ﷺ کو عطا فرمائی، کائنات میں کسی ایک فرد کو بھی اللہ رب العزت نے ایسی شان و مقام نہیں عطا فرمایا۔ چنانچہ حضرت خواجہ صالح بن مبارک بخاری خلیفہ مجاز خواجہ خواجگان سیدنا بہاؤ الدین نقشبند رحمۃ اللہ علیہ ”انیس الطالین“ صفحہ 9 پر لکھتے ہیں:

”اجماع اہل تصوف است کہ صدیقیت نزدیک ترین مقامے و مرتبہ ایست بہ نبوت و سخن سلطان العارفین ابو یزید بسطامی قدس سرہ العزیز است کہ آخر نہایت صدیقان اول احوال انبیاء ﷺ است و از کلمات قدسیہ ایشان است کہ نہایت مقام عامہ مومنان بدایت مقام اولیاء است و نہایت مقام اولیاء بدایت مقام شہیدان است و نہایت مقام شہیدان بدایت مقام صدیقان است و نہایت مقام صدیقان بدایت مقام انبیاء ﷺ است و نہایت مقام رسل کرام است و نہایت مقام رسل بدایت مقام اولو العزم است و نہایت مقام اولو العزم بدایت مقام مصطفیٰ ﷺ است و مقام مصطفیٰ ﷺ را نہایت پیدائیمست جز حق جل و علا کسی نہایت مقام وے

صلی اللہ علیہ وسلم را نداند۔“ (انیس الطالین- ص 9)

ترجمہ: ”صوفیا کرام کا اس پر اتفاق ہے کہ نبوت کے سب سے زیادہ نزدیک مقام و مرتبہ صدیقیت ہے اور سلطان العارفین ابو یزید بسطامی قدس سرہ فرماتے ہیں کہ صدیقوں کے مقام کی نہایت نبیوں کے مقام کی

ابتداء ہے اور انہی کے کلمات قدسیہ میں سے ہے کہ عام مومنین کے مقام کی انتہا و غایت اولیاء کے مقام کے ابتداء اور اولیاء کے مقام کی غایت و انتہا شہیدوں کے مقام کی ابتداء اور شہیدوں کے مقام کی غایت، صدیقوں کے مقام کی ابتداء اور صدیقوں کے مقام کی غایت، نبیوں کے مقام کی ابتداء ہے۔ اور نبیوں کے مقام کی انتہا رسولوں کے مقام کی ابتداء ہے اور رسولوں کے مقام کی غایت، اولو العزم کے مقام کی ابتداء ہے اور اولو العزم کے مقام کی غایت حضرت محمد مصطفیٰ ﷺ کے مقام کی ابتداء ہے اور حضرت محمد ﷺ کے مقام کی کوئی انتہا نہیں۔ حق تعالیٰ کے سوا کوئی آپ کے مقام کی انتہا کو نہیں جانتا۔“

امام العلامة قاضی عیاض رحمۃ اللہ علیہ اپنی مشہور کتاب ”الشفاء“ میں رقم طراز ہیں کہ ”لا خفاء علی من مارس شیئا من العلم۔ او خص بادنہ لمحۃ من فہم بتعظیم اللہ تعالیٰ قدر نبینا علیہ الصلوٰۃ والسلام، و خصوصہ ایاہ بفضائل و محاسن و مناقب لا تنضب لزمام و تنویہہ من عظیم قدر بما تکل عنہ الالسنۃ و الاقلام۔“

(الشفاء۔ القسم الاول فی تعظیم العلی الاعلیٰ لقدرد هذا النبی المصطفیٰ ﷺ قولا و فعلا۔

ص 11 دار ابن حزم بیروت)

ترجمہ: ”یہ بات اس شخص پر بالکل مخفی نہیں جس کو ذرہ بھر علم سے لگاؤ ہے یا فہم کے ادنیٰ لمحہ سے مخصوص ہو کہ اللہ تعالیٰ نے ہمارے نبی ﷺ کے

مرتبہ اور شرف کو معظم کیا۔ اور اللہ تعالیٰ نے ہمارے نبی مکرم ﷺ کو اتنے فضائل و محاسن اور مناقب سے مخصوص کیا کہ ضبط کی جدوجہد کرنے والا حصر نہیں کر سکتا اور اللہ تعالیٰ نے ہمارے نبی ﷺ کے قدر عظیم کو اتنا بلند فرمایا کہ اس کے بیان کرنے سے زبانیں اور قلمیں عاجز ہیں۔

محقق علی الاطلاق شیخ عبدالحق محدث دہلوی نے فرمایا:

”افہام خلاق در کمالات انبیاء ﷺ حیران و انبیاء ﷺ در ذات وے ﷺ کمالات انبیاء ﷺ محدود و معین است و خیال و قیاس را بدرک کمال وے ﷺ را نہ بود۔“ (مرج البحرین و صل 12)

ترجمہ: تمام مخلوق کی افہام و عقول انبیاء ﷺ کے کمالات میں حیران ہیں۔ جبکہ انبیاء ﷺ کمالات مصطفیٰ کریم ﷺ میں حیران ہیں۔ تمام انبیاء ﷺ کے کمالات و معجزات محدود و معین ہیں، لیکن ذات مصطفویٰ ﷺ کے کمالات، معجزات، فضائل و مناقب، محامد و محاسن محدود و معین ہونے سے بلند ہیں اور خیال و قیاس کو کمالات مصطفیٰ ﷺ کے ادراک کی کوئی راہ نہیں۔“

نیز ابن تیمیہ نے لکھا:

”كان ﷺ من ربه بالمنزلة العليا التي تقاصر العقول والالسنه عن معرفتها و نعتها“

(الصارم المسلول - ص 26 - دار الجیل بیروت)

ترجمہ: ”حضور نبی مکرم ﷺ اپنے رب کریم جل مجدہ کی بارگاہ میں اس بلند

مقام و مرتبہ پر فائز ہیں کہ عقلیں اور زبانیں اس کی معرفت اور توصیف سے قاصر و عاجز ہیں۔“

سو جس محبوب ﷺ کی وجاہت و منزلت اور مقام و مرتبہ اللہ جل مجدہ کی بارگاہ میں اتنا بلند ہے اس محبوب پر اللہ رب العزت کے جو دونوں اور عنایات و نوازشات کا عالم کیا ہوگا؟



وضاحت عقیدہ

قارئین کرام! اس مختصر سی تمہید کو سمجھنے کے بعد یہ جان لیں کہ اللہ رب العزت کے ان بے پایاں الطاف و اکرام اور انعامات و احسانات میں سے ایک فضل عظیم اور نعمت عظمیٰ جو اس نے اپنے حبیب مکرم محمد مصطفیٰ ﷺ کو عطا فرمائی وہ یہ کہ اللہ رب العزت نے آپ ﷺ کی سماعت کے دائرہ کار کو وسیع فرمادیا۔ مشرق و مغرب، شمال و جنوب اور تحت و فوق کی وسعتوں کو سماعت مصطفیٰ ﷺ کے لئے محدود فرمادیا۔ آقا کریم ﷺ جس طرح قریب کی آواز کو سماعت فرماتے اسی طرح باذن اللہ دور کی آواز کو سماعت فرماتے۔ اللہ رب العزت نے جس طرح آپ ﷺ کو ذات اور ہر صفت میں یکتا، منفرد، بے مثل، بے نظیر اور شانِ اعجازی کا حامل بنایا اسی طرح آپ ﷺ کو آپ کی صفت سماعت میں بھی بے مثل، بے نظیر اور یکتا و منفرد بنا دیا۔ کائنات میں کسی مخلوق کی سماعت کا دائرہ کار اتنا وسیع نہیں جتنا بفضلہ تعالیٰ مصطفیٰ جانِ رحمت ﷺ کی سماعت کا دائرہ کار وسیع ہے۔ آج بعد از وصال بھی حضور اقدس ﷺ اپنی قبر انور میں امت کی التجائیں، التماسات اور صلوات و سلام کو سماعت کرتے ہیں۔ اپنی امت کے احوال و اعمال کا مشاہدہ و معائنہ فرماتے ہیں۔ اور کیوں نہ ہو کہ حضور اقدس ﷺ کی سماعت اللہ رب العزت کی صفت سماعت کی مظہر اتم ہے۔ لیکن یہاں یہ بات توجہ کے قابل ہے کہ اللہ رب العزت کی صفت سماعت اور حضور اکرم ﷺ کی صفت سماعت میں متعدد وجوہ سے فرق ہے جن کو نظر انداز کرنے کی وجہ سے مغالطہ، اختلاف و انتشار اور مباحثہ و

مجادلہ تک نوبت آتی ہے وہ یہ کہ

- 1- اللہ رب العزت کی صفت سماعت قدیم ہے یعنی ہمیشہ سے ہے۔ جبکہ حضور اقدس ﷺ کی صفت سماعت حادث ہے یعنی پہلے نہیں تھی۔ بعد میں ہوئی جس طرح حضور اقدس ﷺ کی ذات حادث ہے۔
- 2- اللہ رب العزت اپنی صفت سماعت میں مستقل ہے یعنی کسی کا محتاج نہیں۔ جبکہ حضور اقدس ﷺ اپنی ذات و صفات کی طرح اپنی صفت سماعت میں بھی اللہ عز و جل کے محتاج ہیں۔
- 3- اللہ رب العزت کی صفت سماعت ذاتی ہے یعنی کسی کی عطا سے نہیں جبکہ حضور اقدس ﷺ کی صفت سماعت ذاتی نہیں بلکہ اللہ رب العزت کی عطا تو فیق اور اذن سے ہے۔
- 4- اللہ رب العزت کی صفت سماعت لا محدود، لا متناہی ہے۔ جبکہ حضور اقدس ﷺ کی صفت سماعت اپنی وسعت کے باوجود محدود اور متناہی ہے۔
- 5- اللہ رب العزت کی صفت سماعت ممتنع التبدل ہے یعنی اللہ رب العزت کی صفت کا انقطاع یا سلب ممکن نہیں جبکہ حضور اقدس ﷺ کی صفت سماعت ممکن التبدل ہے۔
- 6- حضور اقدس ﷺ کا سننا آلہ سمع یعنی کان مبارک سے ہے جبکہ اللہ عز و جل اپنی صفت سماعت میں آلات کی احتیاج سے پاک ہے۔
- 7- اللہ رب العزت کا سننا یقینی اور قطعی ہے۔ اور اللہ رب العزت کی سماعت نے موجودات، مخلوقات کے ہر فرد کی آواز کا بروجہ اتم احاطہ کیا ہوا ہے جبکہ حضور اقدس ﷺ کا دور سے سننا ظنی ہے۔ عین ممکن ہے کہ اللہ رب العزت آپ

مُتَوَفِّیْہُمْ کو دور کی آواز کسی مصلحت و حکمت سے نہ سنوائے یا آپ کی توجہ اس سے ہٹا دے۔

ان تمام فروق ظاہرہ متعدّدہ کا لحاظ کر کے کسی کا یہ کہنا کہ حضور اقدس ﷺ دور کی آواز اللہ عزوجل کی توفیق و اذن سے سماعت فرماتے ہیں اور یہ سماعت بھی آپ کی ذاتی نہیں بلکہ اللہ جل مجدہ کی عطا سے ہے تو اس میں کیا شرعی استحالہ لازم آتا ہے؟ یا یہ عقیدہ تو حید خالص کے منافی کس طرح ہو سکتا ہے؟ جبکہ قرآن مجید میں متعدد مقامات پر اللہ رب العزت نے بھی ان فروق کا لحاظ رکھا ہے۔ اور اگر وہ لحاظ نہ ہو تو پھر روئے زمین پر کوئی بندہ مسلمان نہیں رہ سکتا۔ چنانچہ اللہ رب العزت نے ارشاد فرمایا۔
 اِنَّهُ هُوَ السَّمِیْعُ الْبَصِیْرُ (بنی اسرائیل-1)

ترجمہ: ”بیشک اللہ ہی سمیع و بصیر (یعنی سننے والا اور دیکھنے والا) ہے۔“

اسی طرح یہ بھی قرآن کی آیت ہے جس میں اللہ عزوجل نے انسان کو سمیع و بصیر فرمایا۔

فَجَعَلْنَاهُ سَمِیْعًا بَصِیْرًا (الدھر-2)

ترجمہ: ”پس ہم نے انسان کو سمیع و بصیر (یعنی سننے والا اور دیکھنے والا) بنا دیا۔“

یہاں صفت ”سمیع و بصیر“ میں لفظی اشتراک کے باوجود ذاتی و عطائی اور استقلال و عدم استقلال کا نمایاں فرق ہے۔ جس کی وجہ سے یہ تو حید خالص کی منافی نہیں۔ بلکہ عین تقاضائے توحید ہے۔ ایک اور مقام پر اللہ جل مجدہ نے فرمایا:

اللَّهُ يَتَوَفَّى الْأَنفُسَ حِينَ مَوْتِهَا (الزمر-42)

ترجمہ: ”موت کے وقت اللہ ہی جانوں کو وفات دیتا ہے۔“

یہاں ”یتوفی“ فعل کا فاعل اللہ جل مجدہ ہے۔ دوسرے مقام پر اللہ رب العزت نے ”یتوفی“ فعل کا فاعل ملک الموت ﷺ کو قرار دیا۔ چنانچہ فرمایا:
 قُلْ يَتَوَفَّكُم مَّلَكُ الْمَوْتِ الَّذِي وُكِّلَ بِكُمْ (السجدة-11)
 ترجمہ: ”(اے حبیبِ مکرم ﷺ!) فرما دیجئے تمہیں موت کا فرشتہ وفات دیتا ہے جو تم پر مقرر کیا گیا ہے۔“

یہاں اس کے سوا اور کیا توجیہ ہو سکتی ہے؟ کہ اللہ رب العزت ”یتوفی“ فعل کا فاعل حقیقی ہے۔ جبکہ ملک الموت ﷺ اس کے اذن اور اس کی عطا کردہ توفیق سے فوت کرتے ہیں۔ نیز ارشاد باری تعالیٰ ہے:

وَإِنَّهُ يُحْيِي الْمَوْتَى (الحج-6)

ترجمہ: ”اور بیشک اللہ (رب العزت) ہی مردے زندہ کرتا ہے۔“

اور ایک مقام پر حضرت عیسیٰ علیہ السلام کے متعلق فرمایا:

أَحْيِ الْمَوْتَى يَا ذَا اللّٰهِ (ال عمران-49)

ترجمہ: (حضرت عیسیٰ ﷺ نے فرمایا کہ) میں مردے زندہ کرتا ہوں اللہ کے اذن سے۔“

اللہ جل مجدہ رؤف و رحیم ہے۔ چنانچہ فرمایا:

إِنَّ اللَّهَ بِالنَّاسِ لَرَوْفٌ رَّحِيمٌ (البقرة-143)

ترجمہ: ”بیشک اللہ لوگوں پر رؤف (نہایت مہربان) اور رحیم (یعنی بے حد رحم کرنے والا) ہے۔“

اور اس نے اپنے حبیب ﷺ کو بھی رؤف اور رحیم فرمایا۔ چنانچہ ارشاد باری

تعالیٰ ہے:

بِالْمُؤْمِنِينَ رُفُوفٌ رَّحِيمٌ - (التوبة-128)

ترجمہ: ”(میرے حبیب ﷺ) ایمان والوں پر رُفوف اور رحیم ہیں۔“

بیٹے بیٹیاں اللہ رب العزت عطا فرماتا ہے۔ چنانچہ ارشاد فرمایا:

يَهَبُ لِمَنْ يَشَاءُ اِنْتَاً وَيَهَبُ لِمَنْ يَشَاءُ الذُّكُورَ - (الشوری-49)

ترجمہ: ”اللہ (جل مجدہ) جسے چاہے لڑکی عطا فرماتا ہے اور جسے چاہے لڑکا

عطا فرماتا ہے۔“

حضرت جبرائیل علیہ السلام کے متعلق ارشاد فرمایا:

قَالَ اِنَّمَا اَنَا رَسُولُ رَبِّكَ لِاهَبَ لَكَ غُلَامًا زَكِيًّا - (مریم-19)

ترجمہ: ”(حضرت جبرائیل علیہ السلام) نے (حضرت مریم) سے فرمایا کہ میں

تیرے رب کا بھیجا ہوا ہوں۔ میں اس لئے آیا ہوں تاکہ تجھے ایک

پاکیزہ بیٹا عطا کروں۔“

یہ بطور نمونہ چند آیات ہیں۔ وگرنہ قرآن مجید میں اس طرح کی بہت مثالیں

موجود ہیں جن کا یہاں احاطہ کرنا مقصود نہیں بلکہ یہ واضح کرنا مقصود ہے کہ قرآن مجید

میں بظاہر اللہ کی صفت اور بندوں کی صفت میں لفظاً اشتراک معلوم ہوتا ہے لیکن ان

میں معنوی طور پر یہ فرق کیا گیا کہ اللہ رب العزت کی تمام صفات حقیقی و ذاتی ہیں اور وہ

اپنی ان تمام صفات میں مستقل ہے۔ لیکن بندوں کی صفات مجازی و عطائی ہیں اور وہ

اپنی ان تمام صفات میں غیر مستقل ہیں تو یہی عقیدہ عین ایمان رہا اور توحید خالص میں

بھی سر مو فرق نہ آیا تو جب یہی فرق اللہ رب العزت کی صفت سماعت اور حضور اقدس

ﷺ کی صفت سماعت میں ملحوظ رہے گا تو بھی توحید میں فرق نہیں آئے گا۔ چنانچہ رشید

احمد گنگوہی نے ان اشعار

یا رسول اللہ انظر حالنا یا نبی اللہ اسمع قالنا

اور

یا اکرم الخلق مالی من الودبه سواك عنه حلول الحادث الهمم

(قصیدہ بردہ شریف)

کے متعلق فتاویٰ رشیدیہ میں لکھا ہے:

”یہ خود معلوم آپ کو ہے کہ نداء غیر اللہ تعالیٰ کو کرنا دور سے شرک حقیقی

جب ہوتا ہے کہ ان کو عالم سامع مستقل عقیدہ لے ورنہ شرک نہیں

(یعنی اگر ان کو ان صفات میں غیر مستقل سمجھتا ہے۔ عاطف)۔ مثلاً

یہ جانے کہ حق تعالیٰ ان کو مطلع فرمادے گا یا باذنہ تعالیٰ انکشاف ان کو

ہو جائے گا یا باذنہ تعالیٰ ملائکہ پہنچا دیں گے جیسا کہ درود کی نسبت

وارد ہے یا محض شوقیہ کہتا ہو، محبت میں یا عرض حال محل تحسّر و حرمان

میں کہ ایسے مواقع میں اگرچہ کلمات خطابیہ بولتے ہیں لیکن ہرگز نہ

مقصود اسماع ہوتا ہے نہ عقیدہ۔ پس ان ہی اقسام سے کلمات

مناجات و اشعار بزرگان کے ہوتے ہیں کہ فی حد ذاتہ نہ شرک نہ

معصیت۔“ (فتاویٰ رشیدیہ ص 154۔ کارخانہ اسلامی کتب۔ دہلی کالونی۔ کراچی)۔

قرآنی آیات اور فتاویٰ رشیدیہ کی اس عبارت سے اس و شمس کی طرح واضح

ہو گیا کہ انبیاء و اولیاء کی سماعت کے متعلق اگر یہ عقیدہ ہو کہ وہ اپنی سماعت میں غیر

مستقل ہیں اور ان کی سماعت اللہ عز وجل کی توفیق، عطا اور اذن کے ساتھ ہے تو یہ

توحید خالص کے منافی نہیں۔ بلکہ عین تقاضائے توحید ہے۔

اگرچہ اس کتاب کا مرکزی اور بنیادی موضوع حضور اقدس ﷺ کے سماعت عن

البعید کو دلائل و براہین سے ثابت کرنا ہے لیکن اس مسئلہ کی تقریب الی الفہم کیلئے

ہم تین حصوں میں منقسم کرتے ہیں۔

- 1- کیا اللہ رب العزت کسی کو دور کی آواز سنانے پر قادر ہے؟
- 2- کیا اللہ رب العزت نے حضور اقدس ﷺ کے سوا کسی اور کو بھی دور سے سننے کی صفت عطا فرمائی ہے؟
- 3- کیا اللہ رب العزت نے اپنے حبیب مکرم ﷺ کو دور سے سننے کی قوت اور طاقت عطا فرمائی ہے؟

تیسری شق اگرچہ دوسری شق ہی سے ثابت ہو جائے گی کیونکہ جب حضور اقدس ﷺ کے علاوہ دوسری مخلوق کا سنا ثابت ہو جائے گا تو حضور اقدس ﷺ کا دور سے سنا از خود ثابت ہوگا۔ اس لئے کہ تمام مخلوق آقا کریم ﷺ کی امت میں شامل ہے۔ اور یہ نہیں ہو سکتا کہ ایک کمال امتی کو نصیب ہو جائے اور نبی اس کمال سے محروم رہے۔ جبکہ حضور اقدس ﷺ مخلوق کے ہر کمال میں واسطہ عظمیٰ اور برزخ کبریٰ ہیں۔ حضور اقدس ﷺ کی وساطت کے بغیر کسی کو کوئی کمال میسر نہیں آتا۔ چنانچہ مشہور حدیث ملاحظہ کریں:

”انما انا قاسم واللہ يعطی“

(صحیح بخاری۔ کتاب العلم۔ باب من یرد اللہ بہ خیراً۔ رقم الحدیث 71، دار الکتب العربی بیروت، صحیح مسلم رقم الحدیث 1037، سنن ابن ماجہ۔ رقم الحدیث 221۔ مسند احمد رقم الحدیث۔ 16834، مسند ابو یعلیٰ 7381۔ المعجم الکبیر 860)

ترجمہ: ”بے شک اللہ جل مجدہ مجھے عطا فرماتا اور میں تقسیم کرتا ہوں۔“

حسین احمد ٹانڈوی نے لکھا.....

”یہ جملہ حضرات (یعنی اکابرین دیوبند) ذات حضور پر نور ﷺ کو ہمیشہ سے اور ہمیشہ تک واسطہ فیوض الہیہ و میزاب رحمت غیر

متناہیہ اعتقاد کئے ہوئے بیٹھے ہیں۔ ان کا عقیدہ یہ ہے کہ ازل سے ابد تک جو جو رحمتیں عالم پر ہوئی ہیں اور ہوں گی عام ہے کہ وہ نعمت وجود کی ہو یا اور کسی قسم کی ان سب میں آپ کی ذات پاک اسی طرح واقع ہوئی ہے کہ جیسے آفتاب سے نور چاند میں آیا ہو۔ اور چاند سے نور ہزاروں آئینوں میں غرض کہ حقیقت محمدیہ ﷺ واسطہ جملہ کمالات عالم و عالمیاں ہیں۔ یہی معنی ”لولاک لما خلقت الافلاک“ اور اول ما خلق اللہ نوری اور انانہی الانبیاء وغیرہ کے ہیں۔ اس احسان و انعام عام میں جملہ عالم شریک ہیں علاوہ اس کے آپ کی ذات مقدس کو ارواح مومنین سے وہ خاص نسبت ہے کہ جس کی وجہ سے آپ باپ روحانی جملہ مومنین کے ہیں اور یہ احسان بھی ابتداء عالم سے آخر تک کے مومنین کو عام ہے۔ علاوہ اس کے مومنین امت مرحومہ کے ساتھ ماسوا اس کے اور بھی خاص علاقہ ہے جو کہ اور امم کے مومنین کو نہیں۔“

(شہاب ثاقب۔ ص 190۔ ادارہ تحقیقات اہل سنت، لاہور)

نیز حسین احمد ٹانڈوی نے قاسم نانوتوی کے اشعار قصائد قاسمی سے نقل کئے۔

تو فخر کون و مکان زبدہ زمین و زماں
امیر لشکر پیغمبران شہ اپرار
جہاں کے سارے کمالات ایک تجھ میں ہیں
تیرے کمال کسی میں نہیں مگر دو چار
جلو میں تیرے سب آئے عدم سے تا وجود
بجا ہے تم کو اگر کہیے مبد الاثار

(قصائد قاسمی بحوالہ شہاب ثاقب ص 190-191)

باب اول

سماع عن البعید کا امکان

اللہ جل مجدہ کی قدرت کاملہ سے استدلال

آج کے دور میں سائنس کا دائرہ ارتقاء نقطہ کمال پر ہے۔ جدید ٹیکنالوجی اور سائنس نے وہ بہت سے معاملات جن کو چند سال پہلے ناممکن اور محال سمجھا جاتا تھا ان کو نہ صرف یہ کہ ممکن ثابت کیا بلکہ تجرباتی اور مشاہداتی سطح پر اس حقیقت کو وقوع پذیر کر کے دکھایا۔ آج سے تقریباً دو صدی پہلے سماع عن البعید یعنی دور سے سننے کا عقل انسانی تصور بھی نہیں کر سکتا تھا۔ لیکن کیا یہ حقیقت نہیں کہ آج موبائل، ٹیلی فون، ٹیلی ویژن، انٹرنیٹ اور سٹیٹلائٹ کے ذریعے مشرق کی آواز کو مغرب اور مغرب کی آواز کو مشرق، شمال کی آواز کو جنوب اور جنوب کی آواز کو شمال تک پہنچانے میں کوئی استحالہ نہیں۔ آپ اپنے گھر میں بیٹھے امریکہ اور برطانیہ میں موجود انسان سے بآسانی کلام کرتے ہیں۔ راقم الحروف کو بحمد اللہ تعالیٰ 21 اپریل 2008 میں حرمین شریفین کی سعادت میسر آئی۔ (خدا یا ایں کرم باردگر کن) وہاں پاکستان سے دوست و احباب اور تعلق والوں کا فون آتا تو باوجود یکہ ہزاروں حجابات و موانع ہیں۔ ایک بہت بڑا سمندر ہے۔ ریگستان وریگزار ہیں۔ لیکن آواز اس طرح صاف وہاں پر پہنچتی کہ یوں معلوم ہوتا تھا کہ جیسے آئے سامنے بالکل قریب بیٹھ کر بات کر رہے ہیں۔ اسی طرح آپ گھر بیٹھے ٹیلی ویژن کے ذریعے برطانیہ، ساؤتھ افریقہ، انڈیا وغیرہ میں ہونے

والے کرکٹ میچ بآسانی دیکھتے ہیں۔ وہاں کی آواز کو سنتے ہیں حالانکہ آپ کے اور اس میدان کے درمیان ہزاروں میل کا فاصلہ ہے اور سائنس دان جب اپالو 11 کے ذریعے چاند پر پہنچے تو انہوں نے چاند پر پہنچ کر امریکہ میں اپنے مرکز کیساتھ رابطہ کیا۔ انہوں نے وہاں سے کلام کیا۔ انہوں نے یہاں پر سنا۔ انہوں نے یہاں سے کلام کیا تو انہوں نے وہاں سے سنا۔ اور زمین اور چاند کے درمیان دو لاکھ چالیس ہزار میل کا فاصلہ ہے۔ غور فرمائیں کہ وہ انسان جس کی حقیقت ایک مشیت خاک اور نطفہ آب سے بڑھ کر نہیں۔ اگر یہ انسان اللہ جل مجدہ کی دی ہوئی صلاحیت و استعداد اور عقل و شعور کے ذریعے اتنا کمال دکھا سکتا ہے۔ تو کیا اللہ جل مجدہ کسی انسان کو دور کی آواز سنانے پر قادر نہیں؟ اس سے بڑھ کر خدا عزوجل کی قدرت کی بے قدری اور کفر و ارتداد کیا ہوگا کہ بندہ اللہ رب العزت کو دور کی آواز سنوانے سے عاجز سمجھے العیاذ باللہ تعالیٰ جس ذات نے محض اپنے امر کن سے زمین و آسمان، عرش و کرسی، لوح و قلم، جنت و دوزخ، بروجر، کوہ و کوہسار، اشجار و جبال، جنات، انسان، ملائکہ اور بے شمار مخلوق کو پیدا فرمایا۔ ان کے ارزاق اور سامان معیشت اس قدر فراوانی سے پیدا فرمایا۔ سمندروں کو مسخر کیا۔ زمین و آسمان کے درمیان اتنا بڑا سورج، چاند اور بے شمار ستارے مسخر و معلق فرمائے۔ سوچئے ایسے قادر مطلق کی قدرت کاملہ سے کیا بعید ہے کہ وہ اپنے کسی بندہ کو دور کی آواز سننے کی طاقت و قوت عطا فرمائے؟ چنانچہ قرآن مجید میں کئی مقامات پر اللہ رب العزت نے انسانوں کو اپنی مخلوقات و مصنوعات سے اپنی قدرت کے کمال کی طرف متوجہ فرمایا۔ ارشاد باری تعالیٰ ہے۔

1- وَاللَّهُ عَلَىٰ كُلِّ شَيْءٍ قَدِيرٌ۔

(البقرة-284، آل عمران-29، المائدہ-17، المائدہ-19، المائدہ-40، الانفال-41، التوبة-39، الحشر-6)

ترجمہ: ”اور اللہ ہر چیز پر مکمل قدرت رکھنے والا ہے۔“

نیز ارشاد فرمایا:

2- إِنَّ اللَّهَ عَلَىٰ كُلِّ شَيْءٍ قَدِيرٌ -

(البقرة-109، البقرة-148، آل عمران-165، النحل-77، النور-45، العنکبوت-20، فاطر-1)

ترجمہ: ”بیشک اللہ (جل مجدہ) ہر چیز پر مکمل قدرت رکھنے والا ہے۔“

3- إِنَّ اللَّهَ عَلَىٰ كُلِّ شَيْءٍ قَدِيرٌ - (البقرة-106، البقرة-259، الطلاق-12)

ترجمہ: ”بیشک اللہ (جل مجدہ) ہر چیز پر مکمل قدرت رکھنے والا ہے۔“

4- هُوَ عَلَىٰ كُلِّ شَيْءٍ قَدِيرٌ -

(المائدہ-120، الانعام-17، ہود-4، الروم-50، الشوریٰ-9، الحديد-2، النعابین-1، الملک-1)

ترجمہ: ”وہ (عالی مرتبت ذات) ہر چیز پر مکمل قدرت رکھنے والا ہے۔“

ان تمام آیات میں ”قدیر“ مبالغہ کا صیغہ ہے۔ جس میں قدرت کے کمال اور ہر نقص و عجز سے منزہ ہونے کی طرف اشارہ ہے۔ اور ”شیئی“ نکرہ ہے جس میں عموم پایا جاتا ہے۔ اور لفظ ”کل“ میں بھی عموم ہے چونکہ یہ موجبہ کلیہ کا سور ہے اور جب ”کل“ کی اضافت نکرہ کی طرف کی جاتی ہے۔ تو اس تعیم میں شمول اور تاکید پیدا ہو جاتی ہے چنانچہ علامہ تفتازانی بیان کرتے ہیں:

”إذا اضيف كل الى النكرة فهو لعموم افرادها“ (توضیح تلویح-ص 173)

ترجمہ: ”جب کل کی اضافت نکرہ کی طرف ہو تو وہ اس کے تمام افراد کو شامل ہوتا ہے۔“

”کل شیئی“ کے عموم میں اسماع عن البعید بھی شامل ہے۔ تو معلوم ہوا کہ اللہ

رب العزت دور کی آواز سنوانے پر مکمل قادر ہے۔

ایک اور مقام پر اپنی قدرت کا ملکہ کو بیان فرمایا:

5- إِنَّ رَبَّكَ فَعَّالٌ لِّمَا يُرِيدُ - (ہود-107)

ترجمہ: ”بے شک (اے حبیب مکرم ﷺ) آپ کا رب (عز وجل) جو

چاہتا ہے وہ کرتا ہے۔“

6- إِنَّ اللَّهَ يَفْعَلُ مَا يُرِيدُ - (الحج-14)

ترجمہ: ”بے شک اللہ (عز وجل) جو چاہتا ہے وہ کرتا ہے۔“

7- إِنَّ اللَّهَ يُمْسِكُ السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضَ أَنْ تَزُولَا - (فاطر-41)

ترجمہ: ”بیشک اللہ (عز وجل) نے آسمانوں اور زمین کو زوال سے روکا ہوا

ہے۔“

8- وَالشَّمْسُ تَجْرِي لِمُسْتَقَرٍّ لَّهَا ذَلِكَ تَقْدِيرُ الْعَزِيزِ الْعَلِيمِ - (یس-30)

ترجمہ: ”اور سورج اپنے مستقر اور مدار میں چل رہا ہے۔ یہ اندازہ ہے

غالب علم والے کا۔“

9- أَوَلَمْ يَرَوْا أَنَّ اللَّهَ الَّذِي خَلَقَ السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضَ وَلَمْ يَعْ

بْخُلُقِهِنَّ - (الاحقاف-33)

ترجمہ: ”کیا انہوں نے نہ دیکھا کہ بے شک اللہ نے آسمانوں اور زمین کو

پیدا فرمایا اور ان کے پیدا فرمانے میں وہ نہیں تھکا۔“

10- إِنَّمَا قَوْلُنَا لِشَيْءٍ إِذَا أَرَدْنَاهُ أَنْ نَقُولَ لَهُ كُنْ فَيَكُونُ - (النحل-40)

ترجمہ: ”ہم جب کسی شے کا ارادہ فرماتے ہیں تو ہمارا فرمان اس کے بارے

میں صرف اتنا ہوتا ہے کہ ہم اس شے کو فرماتے ہیں ”ہو جا“ تو وہ ہو

جاتی ہے۔“

ان تمام آیات سے روز روشن کی طرح ثابت ہوا کہ اللہ رب العزت دور کی

آواز سنوانے پر قادر ہے۔ اور جو اللہ رب العزت کی قدرت میں شک کرے گا وہ

دارہ اسلام و ایمان سے خارج ہو جائے گا۔ اور یہ بھی معلوم ہوا کہ دور سے سننا فی نفسہ

ممکن ہے اور جب فی نفسہ ممکن ہے تو شرک کا ذرہ برابر بھی احتمال باقی نہیں رہ سکتا۔ اس لئے کہ شرک ناممکن، محال اور ممتنع بالذات ہے اور جو شرک کو ممکن کہے وہ خود کافرو مرتد ہو جائے گا۔

چنانچہ حاجی امداد اللہ مہاجر کی جو کہ علمائے دیوبند کے بھی شیخ ہیں اپنی مشہور رسالہ ”فیصلہ مفت مسئلہ“ میں فرماتے ہیں:

”رہا اعتقاد کہ مجلس مولود میں حضور انور صلی اللہ علیہ وسلم افروز ہوتے ہیں۔

اس اعتقاد کو کفر و شرک کہنا حد سے بڑھنا ہے۔ کیونکہ یہ امر ممکن عقلاً و

نقلاً بلکہ بعض مقامات پر اس کا وقوع بھی ہوتا ہے۔ رہا یہ شبہ کہ آپ کو

کیسے علم ہوا یا کئی جگہ کیسے ایک وقت میں تشریف فرما ہوتے ہوئے۔

یہ ضعیف شبہ ہے۔ آپ صلی اللہ علیہ وسلم کے علم و روحانیت کی وسعت جو دلائل

نقلیہ و کشفیہ سے ثابت ہے۔ اس کے آگے یہ ادنیٰ سی بات ہے۔

علاوہ اس کے اللہ کی قدرت تو محل کلام نہیں اور یہ بھی ہو سکتا ہے

کہ آپ اپنی جگہ تشریف رکھیں اور درمیانی حجاب اٹھ جاویں بہر حال

ہر طرح یہ امر ممکن ہے..... الی..... اور امر ممکن کا اعتقاد شرک و کفر

کیونکر ہو سکتا ہے؟“ (فیصلہ مفت مسئلہ ص 80۔ دارالاشاعت کراچی)

نیز فرماتے ہیں:

”ممکن کا اعتقاد شرک نہیں۔“

(کلیات امدادیہ۔ فیصلہ مفت مسئلہ ص 84۔ دارالاشاعت کراچی)

ان دلائل کا اگر بنظر غائر و انصاف مطالعہ فرمائیں تو بہت سارے اختلافات

کی بیخ کنی و استیصال ممکن ہے۔

باب دوم

سماع عن البعید کا وقوع

سطور سابقہ میں آپ کے سامنے اللہ رب العزت کی قدرت کے کمال عموم، شمول اور ہر نقص و کمزوری سے مبرا و منزہ ہونے سے سماع عن البعید کے امکان پر استدلال پیش کیا گیا۔ اس باب میں انشاء اللہ تعالیٰ سماع عن البعید یعنی دور سے سننے کے وقوع پذیر ہونے پر دلائل پیش کئے جائیں گے۔ اس لئے کہ کوئی یہ کہہ سکتا ہے کہ اللہ رب العزت کی قدرت کے کمال کی وجہ سے سماع عن البعید کا امکان تو ثابت ہوتا ہے۔ وقوع نہیں۔ کیونکہ ضروری نہیں کہ ایک چیز ممکن ہو اور وہ واقع بھی ہو جائے۔ سو بعونہ تعالیٰ اس باب میں سماع عن البعید کے وقوع پر دلائل پیش کئے جائیں گے۔ جس میں قرآن و حدیث کی رو سے یہ ثابت کیا جائے گا کہ دور سے سننا نہ صرف یہ کہ ممکن ہے بلکہ واقع بھی ہے۔

دلیل نمبر 1

اہل جنت و جہنم کا دور سے سننا

فَأَقْبَلَ بَعْضُهُمْ عَلَى بَعْضٍ يَتَسَاءَلُونَ - قَالَ قَائِلٌ مِّنْهُمْ إِنِّي كَانَ لِي قَرِينٌ - يَقُولُ إِنَّكَ لَمِنَ الْمَصْدُوقِينَ - إِذَا مِتْنَا وَكُنَّا تُرَابًا وَعِظَامًا ؕ إِنَّا لَمَدِينُونَ - قَالَ هَلْ أَنْتُمْ مُطْلَعُونَ - فَأُطْلِعَ

فَرَأَاهُ فِي سَوَاءِ الْجَحِيمِ۔ قَالَ تَاللَّهِ إِنِ كِدْتُ لَتُرَدِّينِ۔ وَلَوْ لَا نِعْمَةُ رَبِّي لَكُنْتُ مِنَ الْمُحْضَرِّينَ۔ (الصافات- 50-57)

ترجمہ: ”پس وہ (جنتی) ایک دوسرے کی طرف متوجہ ہو کر سوال کریں گے ان میں سے ایک کہنے والا کہے گا بے شک دنیا میں میرا ایک ساتھی تھا جو کہتا تھا کیا تو ضرور (قیامت کی) تصدیق کرنے والوں میں سے ہے۔ کیا جب ہم مرجائیں گے اور مٹی اور ہڈیاں ہو جائیں گے تو کیا اس وقت ضرور ہم کو بدلہ دیا جائے گا؟ وہ کہے گا کیا تم اس کو جھانک کر دیکھنے والے ہو؟ سو وہ اس کو جھانک کر دیکھے گا تو اس کو دوزخ کے درمیان میں دیکھے گا۔ سو وہ (اس سے) کہے گا اللہ کی قسم قریب تھا کہ تو مجھے بھی ہلاک کر دیتا اور اگر مجھ پر میرے رب کا احسان نہ ہوتا تو میں بھی دوزخ میں پڑا ہوتا۔“

امام عبدالرحمن بن ابی حاتم نے تفسیر ابن ابی حاتم میں، امام فخر الدین رازی نے تفسیر کبیر میں، امام جلال الدین سیوطی نے تفسیر الدر المنثور میں اور کچھ الفاظ کے تغیر کے ساتھ امام ابو جعفر محمد بن جریر طبری نے جامع البیان، علامہ آلوسی نے تفسیر روح المعانی اور مفتی شفیع نے معارف القرآن میں اس روایت کو نقل کیا۔ اختصار کے پیش نظر عربی عبارت کو حذف کر کے صرف ترجمہ پر اکتفا کرتا ہوں۔

”بنی اسرائیل میں دو شخص ایک دوسرے کے شریک تھے۔ ان میں سے ایک مومن تھا اور دوسرا کافر تھا۔ ان دونوں کو چھ ہزار دینار مل گئے۔ ان میں سے ہر ایک اپنے حصے کے تین ہزار دینار لے کر الگ ہو گیا۔ کچھ عرصہ کے بعد دونوں کی ملاقات ہوئی تو انہوں نے ایک دوسرے سے

احوال پوچھے۔ کافر نے بتایا کہ اس نے ایک ہزار دینار میں زمین، باغات اور نہر کو خریدا۔ مومن نے رات کو اٹھ کر نماز پڑھی اور ایک ہزار دینار سامنے رکھ کر دعا کی۔ اے اللہ عزوجل! میں تجھ سے ایک ہزار دینار کے عوض جنت میں زمین، باغات اور نہر خریدتا ہوں۔ پھر اس نے صبح کو اٹھ کر وہ ایک ہزار دینار مساکین میں تقسیم کر دیے۔ کچھ عرصہ کے بعد ان کی دوبارہ ملاقات ہوئی۔ کافر نے بتایا کہ اس نے ایک ہزار دینار کے غلام خرید لئے جو اس کے کاروبار کی دیکھ بھال کرتے ہیں۔ مومن نے اس رات کو نماز کے بعد ایک ہزار دینار سامنے رکھ کر دعا کی کہ اے اللہ عزوجل! میں ایک ہزار دینار کے عوض جنت میں غلام خریدتا ہوں اور اس نے صبح کو ایک ہزار دینار مساکین میں تقسیم کر دیے۔ کچھ عرصہ بعد پھر ان کی ملاقات ہوئی۔ کافر نے بتایا کہ اس نے ایک ہزار دینار خرچ کر کے ایک بیوہ عورت سے شادی کر لی۔ مومن نے اس رات نماز کے بعد ایک ہزار دینار اپنے سامنے رکھے اور دعا کی کہ اے اللہ عزوجل! میں ان ایک ہزار دینار کے عوض جنت میں بڑی آنکھوں والی حور سے نکاح کرنا چاہتا ہوں اور پھر صبح اٹھ کر اس نے ایک ہزار مساکین میں تقسیم کر دیے۔ دوسری صبح کو مومن اٹھا تو اس کے پاس کچھ نہ تھا۔ اس نے ایک شخص کے مویشیوں کو چارا ڈالنے اور ان کی دیکھ بھال کرنے پر ملازمت کر لی۔ ایک دن اس کے مالک نے ایک جانور کو پہلے سے دبلا پایا تو اس پر الزام لگایا کہ تم اس کا چارہ بیچ کر کھا جاتے ہو اور اس کو ملازمت سے نکال دیا۔ اس نے سوچا کہ میں اپنے سابق شریک کے

پاس جاتا ہوں اور اس سے ملازمت کی درخواست کرتا ہوں۔ اس نے اس سے ملنا چاہا۔ مگر اس کے ملازموں نے اس سے ملاقات نہ کروائی اور اس کے اصرار پر کہا کہ تم یہاں راستہ پر بیٹھ جاؤ وہ اس راستہ پر سواری سے گزرے گا۔ تم ملاقات کر لینا۔ وہ کافر شریک اپنی سواری پر نکلا تو اس مومن کو دیکھ کر پہچان لیا اور کہا کہ کیا تمہارے پاس میری طرح مال نہ تھا پھر تمہارا اس قدر گیا گزرا حال کیوں ہے؟ مومن نے کہا کہ اس کے متعلق سوال نہ کرو۔ کافر نے پوچھا کہ تم اب کیا چاہتے ہو۔ اس نے کہا تم مجھے دو وقت کی روٹی اور دو کپڑوں کے عوض محنت مزدوری پر ملازم رکھ لو، کافر نے کہا میں تمہاری اس وقت تک مدد نہیں کروں گا جب تک تم مجھے یہ نہیں بتاؤ گے کہ تم نے ان تین ہزار دینار کا کیا کیا؟ مومن نے کہا میں نے وہ کسی کو قرض دے دیئے ہیں۔ کافر نے پوچھا کس کو؟ مومن نے کہا کہ ایک وعدہ وفا کرنے والے غنی کو۔ کافر نے پوچھا وہ کون ہے؟ مومن نے کہا اللہ (جل مجدہ) کافر نے فوراً مسلمان سے اپنا ہاتھ چھڑا لیا اور کہا کہ کیا تم آخرت اور قیامت کی تصدیق کرنے والے ہو؟ کیا جس وقت ہم مرجائیں گے اور مٹی اور ہڈیاں ہو جائیں گے تو اس وقت ہم کو ان کاموں کی جزا دی جائے گی؟ پھر کافر اس کو چھوڑ کر اپنی سواری پر بیٹھ کر چلا گیا۔ وہ مومن بڑے عرصہ تک تنگی اور ترشی کیساتھ وقت گزارتا رہا۔ اور کافر عیش و طرب میں اپنی زندگی گزارتا رہا۔ قیامت کے دن اللہ تعالیٰ نے اس مومن کو جنت میں داخل کر دیا اور اس کو زمیں، باغات، پھل اور نہریں دکھائیں۔ اس نے پوچھا یہ کس کی ہیں؟ فرمایا تمہاری

ہیں۔ اس نے کہا سبحان اللہ! میرے تھوڑے سے عمل کی کیا اتنی عظیم جزا ہے؟ پھر اس کو بے شمار غلام دکھائے اس نے پوچھا یہ کس کے ہیں؟ فرمایا تمہارے ہیں؟ اس نے کہا سبحان اللہ! میرے معمولی عمل کا اتنا بڑا ثواب ہے۔ پھر اس کو بڑی آنکھوں والی حور دکھائی گئی اس نے پوچھا یہ کس کے لئے ہے؟ فرمایا تمہاری ہے۔ اس نے کہا سبحان اللہ! میرے اس حقیر عمل کا ثواب یہاں تک پہنچا ہے۔ پھر اس کو کافر شریک یاد آیا۔ اس نے کہا کہ دنیا میں میرا ایک صاحب تھا جو کہتا تھا کیا تم آخرت کی تصدیق کرنے والے ہو؟ کیا جب ہم مرجائیں گے اور مٹی اور ہڈیاں ہو جائیں گے اس وقت ہم کو ہمارے کاموں کا بدلہ دیا جائے گا۔ پھر اللہ تعالیٰ اس کو اس کا کافر شریک دکھائے گا جو دوزخ کے درمیان میں پڑا ہوگا۔ مومن اس کو دیکھ کر کہے گا اللہ (جل مجدہ) کی قسم! قریب تھا کہ تو مجھے بھی ہلاک کر دیتا اگر مجھ پر میرے رب (عز وجل) کا احسان نہ ہوتا تو میں بھی دوزخ میں پڑا ہوتا۔“

(تفسیر ابن ابی حاتم جلد 10 - ص 3213-3215 مکتبہ نزار مصطفیٰ الباز مکہ مکرمہ، التفسیر الکبیر جلد 9 - جزو 26، ص 129 دار الفکر بیروت، تفسیر ابن کثیر جلد 4، ص 10-11، دار الفکر بیروت، الدر المنثور جلد 7، ص 83-81 - دار احیاء التراث العربی، جامع البیان جز 23، ص 70-71 دار الفکر بیروت، روح المعانی جز 23، ص 134 دار الفکر بیروت، معارف القرآن جلد 7، ص 437 کراچی)

قارئین کرام! قرآن مجید کی اس نص قطعی سے معلوم ہو گیا کہ جنتی اس جہنمی کے احوال کا مشاہدہ کرے گا۔ اور اس سے یہ خطاب کرے گا اور یہ خطاب اس کافر کے لئے باعث حسرت و ندامت تب بن سکتا ہے جب وہ اس خطاب کو سنے تو گویا اس

کافر نے وسط جہنم میں ہونے کے باوجود اس جنتی کے کلام کو سنا اور جنت کی ابتداء چھٹے آسمان سے ماورا ہے۔ اور مختار قول میں جہنم تحت الثریٰ میں ہے اور جنت اور جہنم کے درمیان لاکھوں میل کا فاصلہ ہے لیکن خالق جل و علا کی کمال قدرت دیکھیے کہ جس نے ایک جنتی کے اکرام و اعزاز کے لئے اس کی رویت و بصارت کو اس قدر وسیع کر دیا کہ وہ لاکھوں میل دور اس جہنمی کے احوال و عذاب کا مشاہدہ کر رہا ہے اور جہنمی کے حسرت و ندامت کے لئے اس کی سماعت کو اتنا وسیع کر دیا کہ اس نے لاکھوں میل دور جنتی کی آواز کو وسط جہنم میں سنا۔ تو کیا اب بھی یہ کہا جاسکتا ہے کہ اگر یہ عقیدہ رکھا جائے کہ مکین گنبد خضراء رضی اللہ تعالیٰ عنہما چند ہزار میل دور مدینہ میں تشریف فرما ہو کر اپنے غلاموں اور امتیوں کا سلوۃ و سلام بنفس نفیس سماعت فرماتے ہیں۔ یہ شرک و کفر ہے؟ العیاذ باللہ تعالیٰ اگر یہ شرک و کفر ہے تو وہ جنتی جنت میں شرک کر رہا ہے؟ کہ دور سے اس جہنمی کو پکارتا ہے۔ اور کیا معاذ اللہ آخرت میں شرک جائز ہو جائے گا؟ کہ جہنمی دور سے آواز کو سن لے گا؟ خدا را کچھ تو عقل و فہم سے کام لیجئے۔ فخر الدین والملة امام فخر الدین رازی نے عقیدہ اہل سنت کی ترجمانی کرتے ہوئے کیا خوب فرمایا:

”ولا يجوز ان يسمع بعضهم خطاب بعض و يراه على

بعد الا بان يقوى الله ابصارهم و اسماعهم و اصواتهم“

(التفسير الكبير جلد 9 جزو 26 ص 127۔ دار الفکر بیروت)

ترجمہ: ”یہ جائز نہیں کہ وہ دور سے ایک دوسرے کا خطاب سنیں یا دور سے ایک دوسرے کو دیکھیں مگر اس صورت میں کہ اللہ رب العزت ان کی نگاہوں، سماعتوں اور آوازوں کو قوی کر دے۔“

اور یہی عقیدہ اہل سنت کا ہے۔ (والحمد للہ تعالیٰ)

بانی جماعت اسلامی مودودی نے اس آیت کریمہ کے تحت لکھا:

”اس سے اندازہ ہوتا ہے کہ آخرت میں انسان کی سماعت اور بینائی اور گویائی کس پیمانے کی ہوگی۔ جنت میں بیٹھا ہوا ایک آدمی جب چاہتا ہے کسی ٹیلی ویژن کے آلے کے بغیر بس یونہی جھک کر ایک ایسے شخص کو دیکھ لیتا ہے جو اس سے نہ معلوم کتنے ہزار میل کے فاصلے پر جہنم میں مبتلائے عذاب ہے۔ پھر یہی نہیں کہ وہ دونوں ایک دوسرے کو دیکھتے ہیں بلکہ ان کے درمیان کسی ٹیلیفون یا ریڈیو کے توسط کے بغیر براہ راست کلام بھی ہوتا ہے۔ وہ اتنے طویل فاصلے سے بات کرتے ہیں اور ایک دوسرے کی بات سنتے ہیں۔“

(تفہیم القرآن۔ جلد 4 ص 288۔ ادارہ ترجمان القرآن۔ لاہور)

اللہ اکبر! اس تحریر کو پڑھنے سے بے ساختہ زبان پر جاری ہوتا ہے:

”قل جاء الحق و زهق الباطل ان الباطل كان زهوقا“

یہی لوگ اور خود مودودی صاحب وسعت سماعت مصطفیٰ کریم رضی اللہ عنہ کا بڑے شہد و مد سے انکار کرتے ہیں اور حضور اقدس رضی اللہ عنہ کی وسعت سماعت کا عقیدہ رکھنے والوں کو فتوائے شرک سے نوازتے ہیں۔ لیکن خدا عز وجل کی شان دیکھئے کہ آج یہی لوگ جہنم کے ایک کافر کی وسعت سماعت کے قائل ہیں۔ شاید انہوں نے یہی ٹھان رکھی ہے کہ باقی ہر ایک کے لئے کمال تسلیم کرنا عین توحید ہے۔ لیکن وہی کمال مصطفیٰ جان رحمت رضی اللہ عنہ کے لئے تسلیم کرنا کفر و شرک ہے۔ والعیاذ باللہ تعالیٰ۔ یہی مودودی صاحب ایک دوسرے مقام پر لکھتے ہیں:

”جنت میں ایک انسان کو جو باغ اور محلات ملیں گے وہ تو صرف اس

کے قیام کے لئے ہوں گے۔ مگر درحقیقت پوری کائنات اس کی سیرگاہ ہوگی۔ کہیں وہ بند نہ ہوگا۔ وہاں اس کا حال اس دنیا کی طرح نہ ہوگا کہ چاند جیسے قریب ترین سیارے تک پہنچنے کے لئے بھی وہ برسوں پا پڑ بیلتا رہا اور اس ذرا سے سفر کی مشکلات کو رفع کرنے میں اسے بے تحاشہ وسائل صرف کرنے پڑے۔ وہاں ساری کائنات اس کے لئے کھلی ہوگی۔ جو کچھ چاہے گا اپنی جگہ سے بیٹھے بیٹھے دیکھ لے گا اور جہاں چاہے گا بے تکلف جاسکے گا۔“

(تفسیر القرآن۔ جلد 5 ص 319 ادارہ ترجمان القرآن۔ لاہور)

امین احسن اصلاحی اپنی تفسیر ”تدبر قرآن“ میں اسی آیت کے تحت رقم طراز

ہیں:

”اس سے اہل جنت کی قوتوں اور صلاحیتوں کا اندازہ ہوتا ہے کہ وہ اپنے تخت پر بیٹھے بیٹھے جس شخص کو چاہیں گے دیکھ لیں گے اور اگرچہ وہ کتنا ہی دور ہو اور اس سے بات بھی کر لیں گے۔“

(تدبر قرآن۔ جلد 6 ص 468 فاران فاؤنڈیشن۔ لاہور)

دلیل نمبر 2:

اللہ رب العزت نے قرآن مجید فرقان حمید میں ارشاد فرمایا:

وَنَادَىٰ أَصْحَابُ الْجَنَّةِ أَصْحَابُ النَّارِ أَنْ قَدْ وَجَدْنَا مَا وَعَدَنَا رَبُّنَا حَقًّا فَهَلْ وَجَدْتُمْ مَا وَعَدَ رَبُّكُمْ حَقًّا قَالُوا نَعَمْ فَأَذَّنَ مُؤَذِّنٌ بَيْنَهُمْ أَنْ لَعْنَةُ اللَّهِ عَلَى الظَّالِمِينَ۔ (الاعراف۔ 44)

ترجمہ: ”اور سختی لوگ۔ روزخیوں کو پکاریں گے“ کہ ہم نے ان سارے وعدوں کو

سچا پایا جو ہمارے رب نے ہم سے کیے تھے۔ کیا تم نے بھی ان وعدوں کو سچا پایا جو تمہارے رب نے کئے تھے؟ وہ جواب دیں گے ”ہاں“ تب ایک پکارنے والا ان کے درمیان پکارے گا کہ خدا کی لعنت ظالموں پر۔“

دلیل نمبر 3

اسی سورۃ اعراف میں فرمایا:

وَنَادَىٰ أَصْحَابُ النَّارِ أَصْحَابَ الْجَنَّةِ أَنْ أَفِضُوا عَلَيْنَا مِنَ الْمَاءِ أَوْ مِمَّا رَزَقَكُمُ اللَّهُ قَالُوا إِنَّ اللَّهَ حَرَّمَ مَهْمَا عَلَى الْكَافِرِينَ

(الاعراف 50)

ترجمہ: ”اور دوزخ کے لوگ جنت والوں کو پکاریں گے کہ کچھ تھوڑا سا پانی ہم پر ڈال دو یا جو رزق اللہ نے تمہیں دیا ہے اسی میں سے کچھ پھینک دو۔ وہ جواب دیں گے کہ اللہ نے دونوں چیزیں کافروں پر حرام کر دیں ہیں۔“

تقریباً دو صدی سے امت میں یہ اختلاف و انتشار اور مباحثے و مناظرے جاری ہیں۔ کہ انبیاء و اولیاء بالخصوص مکین گنبد خضرا ﷺ اپنی قبر انور میں تشریف فرما ہو کر باذن اللہ اپنے امتیوں کے صلوٰۃ و سلام سماعت فرماتے ہیں یا نہیں؟ اسی طرح کسی کو دور سے یہ سمجھ کر کہ وہ باذن اللہ میری آواز کو سن لے گا جائز ہے یا نہیں؟ ایک فریق بڑی شد و مد سے ان تمام امور کو ناجائز بلکہ کفر و شرک تک کہتے ہیں۔ اور دوسرے فریق (یعنی اہل سنت) کا موقف یہ ہے کہ اللہ جل مجدہ کی عطا، توفیق اور اذن سے انبیاء، اولیاء بالخصوص تاجدار کائنات ﷺ بعد از وصال بھی دور کی آواز کو سماعت فرماتے ہیں۔ موخر الذکر دونوں آیات اہل سنت کی بہت پختہ اور مضبوط دلیلیں ہیں۔

اس لیے کہ ان آیات میں واشگاف الفاظ میں فرمایا کہ اہل جنت، اہل جہنم کو پکاریں گے اور اہل جہنم اہل جنت کو پکاریں گے۔ دونوں فریقوں کے درمیان لاکھوں میل کی مسافت ہوگی۔ اہل جنت نے بھی دور سے یہ سمجھ کر پکارا کہ اہل جہنم ہماری پکار و ندا کو سماعت کریں گے اور اہل جہنم نے بھی یہ سمجھ کر دور سے ندا کی کہ اہل جنت ہماری پکار و ندا کو سماعت کریں گے۔ ہم اپنے موقف پر اہل جہنم، کافروں اور مشرکوں کی ندا و پکار کو پیش نہیں کرتے کیونکہ اس پر کسی کو یہ اعتراض ہو سکتا ہے کہ اہل جہنم کا پکارنا دلیل کیونکر ہوگا۔ اگرچہ اس ندا کو اہل جنت نے دور سے سنا۔ اس سے بھی ہمارے موقف کی تائید و تصدیق ہوتی ہے۔ لیکن ہم بطور خاص اہل جنت کے طرز عمل کو دیکھتے ہیں۔ امام فخر رازی نے فرمایا کہ یہ دور سے پکارنے والے تمام اہل جنت ہوں۔

”کل فریق من اهل الجنة ينادى“

(تفسیر کبیر - جلد 5 ص 73 - دار الفکر بیروت)

یعنی اہل جنت کا ہر گروہ اہل جہنم کو پکارے گا۔ جس میں انبیاء علیہم السلام، اولیاء، اتقیاء، اصفیاء اور تمام امم کے مومنین شامل ہوں گے۔ اور یہ سمجھ کر پکاریں گے کہ یہ جہنمی ہمارے کلام کو سماعت کر رہے ہیں۔ غور فرمائیں کہ اس عقیدہ میں ذرا بڑا بھی کفر و شرک یا فسق و ضلال اور عدم جواز کا شائبہ تک ہوتا تو یہ عمل اہل جنت سے کیوں سرزد ہوتا؟ کیا جو دنیا میں اپنے آپ کو شرک و کفر اور گناہوں کی آلودگی سے بچائے رکھتے بلکہ شرک و کفر کا استیصال و بچ کئی کرتے ہوئے توحید کا پیغام مشرق تا مغرب پہنچاتے رہے۔ کیا العیاذ باللہ تعالیٰ وہ سب اب جنت میں کفر و شرک کے مرتکب ہوں گے یا العیاذ باللہ تعالیٰ کفر و شرک جنت میں اور عالم آخرت میں جائز ہو جائے گا؟ ہرگز نہیں۔ بلکہ ان کا طرز عمل اس بات کی بین دلیل ہے کہ دور سے یہ سمجھ کر ندا کرنی کہ

منادی باذن اللہ آواز سماعت کرے گا بالکل جائز ہے اور اس میں کفر و شرک تو کجا عدم جواز کا بھی بالکل شائبہ نہیں۔ اب ذرا اس موقف پر مفسرین اور محققین کی تصریحات ملاحظہ فرمائیں۔

علامہ قرطبی (671ھ) نے ”التذکرۃ“ میں اس آیت پر وارد ہونے والے سوال اور پھر اس کے جواب کو نقل کرتے ہیں:

السؤال: ولعلك تقول كيف يرى اهل الجنة اهل النار و اهل النار اهل الجنة؟ و كيف يسمع بعضهم كلام بعض و بينهم ما بينهم من المسافة و غلط الحجاب؟

ترجمہ: ”شاید کہ تو کہے کہ اہل جنت، اہل جہنم کو اور اہل جہنم، اہل جنت کو کیسے دیکھیں گے اور وہ ایک دوسرے کا کلام کس طرح سنیں گے۔ حالانکہ ان کے درمیان بہت مسافت اور سخت حجاب ہوں گے؟“

الجواب: فيقال لك لا تقل هذا ، فان الله تعالى يقوى اسماعهم و ابصارهم حتى يرى بعضهم بعض و يسمع بعضهم كلام بعض ، و هذا قريب في القدرة۔

(التذکرۃ، باب منه فی رفع لہب النار ص 347 - دار الکتاب العربی بیروت)

ترجمہ: ”پس تجھے جواب دیا جائے گا کہ تو یہ بات نہ کر اس لئے کہ بے شک اللہ تعالیٰ ان کی سماعتوں اور بصارتوں کو قوی کر دے گا حتیٰ کہ وہ ایک دوسرے کو دیکھیں اور ایک دوسرے کا کلام سنیں گے اور یہ اللہ رب العزت کی قدرت کے قریب ہے۔“

مفسر شہیر امام فخر الدین الرازی تفسیر کبیر میں فرماتے ہیں:

”انہم استقروا فی الجنة فی وقت هذا النداء“

یعنی اہل جنت ندا کے وقت اپنی جنتوں میں ٹھہر چکے ہوں گے تو پھر اس سوال کا جو علامہ قرطبی نے ذکر کیا کے جواب میں تحریر کرتے ہیں:

السؤال: اذا كانت الجنة في اعلى السموات والنار في اسفل الارضين فمع هذا البعد الشديد كيف يصح هذا النداء؟

ترجمہ: ”کہ جب جنت آسمانوں کی بلندیوں پر اور جہنم زمین کی پستیوں میں ہے اتنے شدید بعد اور دوری سے یہ ندا کس طرح درست ہوگی؟“

الجواب: هذا يصح على قولنا لا نأخذنا البعد الشديد والقرب الشديد ليس من موانع الادراك۔

(التفسير الكبير - جلد خامس - جزو 14 ص 73-72 - دار الفكر بيروت)

ترجمہ: ”یہ ندا ہمارے (یعنی اہل سنت کے) قول پر درست ہے۔ اس لیے کہ ہمارے یعنی اہل سنت کے نزدیک بہت زیادہ دوری اور بہت زیادہ قربت، ادراک (یعنی سماعت، بصارت وغیرہ) سے مانع نہیں۔“

امام فخر الدین رازی کی یہ تحریر فریقین کے درمیان فیصلہ کن حیثیت رکھتی ہے کہ جب بعد شدید سماعت و بصارت سے مانع ہی نہیں۔ تو پھر جھگڑا کس بات پر ہے۔ اور اسی بات کو آج سائنس نے ثابت کر دکھایا کہ بعد شدید سماع سے مانع نہیں۔

بانی جماعت اسلامی مودودی صاحب کی بھی تفسیر ملا حلالہ فرمائیں:

”اہل جنت اور اہل دوزخ اور اصحاب الاعراف کی اس گفتگو سے کسی حد تک اندازہ کیا جاسکتا ہے کہ عالم آخرت میں انسان کی قوتوں کا

پیمانہ کس قدر وسیع ہو جائے گا۔ وہاں آنکھوں کی بینائی اتنے بڑے پیمانے پر ہوگی کہ جنت و دوزخ اور اعراف کے لوگ جب چاہیں گے ایک دوسرے کو دیکھ سکیں گے۔ وہاں آواز اور سماعت بھی اتنے بڑے پیمانے پر ہوگی کہ ان مختلف دنیاؤں کے لوگ ایک دوسرے سے بآسانی گفت و شنید کر سکیں گے۔ یہ اور ایسے ہی دوسرے بیانات جو عالم آخرت کے متعلق ہمیں قرآن میں ملتے ہیں اس بات کا تصور دلانے کے لئے کافی ہیں کہ وہاں زندگی کے قوانین ہماری موجودہ دنیا کے قوانین طبعی سے بالکل مختلف ہوں گے۔ اگرچہ ہماری شخصیتیں وہی رہیں گی جو یہاں ہیں۔ جن لوگوں کے دماغ اس عالم طبعی کے حدود میں اس قدر مقید ہیں کہ موجودہ زندگی اور اس کے مختصر پیمانوں سے وسیع تر کسی چیز کا تصور ان میں نہیں سما سکتا۔ وہ قرآن اور حدیث کے ان بیانات کو بڑے اچنبھے کی نگاہ سے دیکھتے ہیں اور بسا اوقات مذاق اڑا کر اپنی خفیف العقل کا مزید ثبوت بھی دینے لگتے ہیں۔ مگر حقیقت یہ ہے کہ ان بچاروں کا دماغ جتنا تنگ ہے زندگی کے امکانات اتنے تنگ نہیں ہوتے۔“

(تفہیم القرآن - جلد 2 ص 34 ادارہ ترجمان القرآن - لاہور)

مودودی صاحب کی اس تحریر سے معلوم ہوا کہ جو لوگ آخرت میں وسعت سماعت و بصارت کا انکار کرتے ہیں وہ خفیف العقل اور تنگ دماغ ہیں۔ لیکن اس سے بڑھ کر حیران کن بات یہ ہے کہ اہل سنت دنیاوی زندگی میں بھی انبیاء و اولیاء کے لئے اور بالخصوص سید الانبیاء ﷺ کی وسعت سماعت، بصارت کا اقرار کرتے ہیں تو یہی

مودودی صاحب ان پر فتویٰ کفر و شرک لگاتے ہیں؟ حالانکہ یہ اگر کفر و شرک ہے تو آخرت میں وسعت سماعت و بصارت کا انکار کرنے والے تو لائق صد تحسین ہیں لیکن مودودی صاحب انہیں خفیف العقل قرار دیتے ہیں۔ اور یہ متضاد اور دوغلی پالیسی ہماری عقل سے ماورا ہے۔ کہ ایک چیز دنیا کی زندگی میں مانی جائے تو کفر و شرک اور وہی چیز آخرت کی زندگی میں مانی جائے تو ایمان اور نہ ماننے والے تنگ دماغ اور خفیف العقل۔ بات بڑی سادہ سی ہے۔ کہ جب اہل جنت اور اہل جہنم کی سماعت و بصارت کے پیمانے آخرت میں اتنے وسیع ہوں گے اور ہزاروں، لاکھوں میل بھی ان کی رویت و سماعت میں مانع و حجاب نہیں بنیں گے تو ایسا کیوں نہیں ہو سکتا کہ اللہ رب العزت اپنے پیاروں بالخصوص اپنے حبیب کریم ﷺ اور محبوب مکرم ﷺ کے خصوصی مقام اور جو جاہت و منزلت آپ ﷺ کی اللہ عز و جل کی بارگاہ میں ہے اس کے پیش نظر ویسی بلکہ اس سماعت سے بھی اکمل و قوی سماعت جو اللہ عز و جل اہل جنت کو آخرت و جنت میں عطا فرمائے گا۔ آپ ﷺ کو اسی دنیا میں اس سے نواز دے۔ جس طرح اللہ رب العزت تمام مومنین کو آخرت اور جنت میں اپنی ذات کا دیدار عطا فرمائے گا لیکن اپنے حبیب مکرم ﷺ کی انفرادی، اعجازی اور اختصاصی حیثیت کے پیش نظر آپ کو اسی دنیا کی زندگی میں اپنے دیدار سے شاد کام فرمایا۔

اسی آیت کی تفسیر میں ایک حوالہ امین احسن اصلاحی کا بھی ملاحظہ فرمائیں:

”یہ آیت ایک نہایت ہلکا سا تصور دیتی ہے۔ اس انقلاب حال کا جو

جنت میں پہنچ کر انسان کی قوتوں اور صلاحیتوں کے اندر برپا ہوگا۔ اس

دنیا میں تو ہمارے سمع و بصر اور ادراک و ابلاغ کی قوتیں نہایت محدود

ہیں۔ معمولی معمولی چیزیں ہماری ان لوگوں کی راہ میں رکاوٹ بنی ہوئی ہیں لیکن عالم آخرت میں یہ رکاوٹیں دور ہو جائیں گی۔ جنت کے عالم سے جب چاہیں گے اہل جنت دوزخ والوں کو مخاطب کر کے ان سے سوال و جواب کریں گے۔ اس سائنسی دور کے انسان کے لئے یہ بات ذرا بھی حیران کرنے والی نہیں ہونی چاہیے۔ جب آج انسان نے قدرت کے محض چند ضمنی قوانین کا راز دریافت کر کے اپنے لیے ایسی دور بینیں ایجاد کر لی ہیں جن کی مدد سے ہزاروں میل کی مسافت پر چلنے والی شمع کی لو کو دیکھا جاسکتا ہے۔ ایسے فون بنا لیے ہیں جن کی وساطت سے جب چاہے پاکستان کا پریذیڈنٹ امریکہ کے پریذیڈنٹ سے بات کر سکتا ہے۔ ایسے ٹیلی ویژن بنا لیے ہیں جن پر ایک ملک کے لوگ کسی دور دراز ملک کے کسی خطیب کو اپنے ملک کے کسی مجمع کے سامنے تقریر کرتے، مجمع کو تالیاں پیٹتے اور نعرے لگاتے دیکھ اور سن سکتے ہیں۔ ایسے آلات بنا لیے ہیں جو اس کو لاکھوں میل کی مسافت سے نبض پر حرکت اور دل کی دھڑکن سے آگاہ کر سکتے ہیں۔ تو آخر اس عالم کی باتوں پر حیران ہونے کی کیا وجہ ہے۔ جہاں یہ سارے نوا میں طبعی جو آج ہمیں جکڑے ہوئے ہیں بدل جائیں گے اور اس زمین و آسمان کی جگہ نئے آسمان و زمین پیدا ہو جائیں گے۔“

(مذہب قرآن۔ جلد 3 ص 264، فاران فاؤنڈیشن۔ لاہور)



دلیل نمبر 4

جنات اور شیاطین کا دور سے سننا

اللہ رب العزت نے قرآن مجید میں ارشاد فرمایا:

”وَإِنَّا لَمُسْنَا السَّمَاءَ فَوَجَدْنَاهَا مُلْتَثِّمَةً حَرَسًا شَدِيدًا وَشُهُبًا. وَإِنَّا كُنَّا نَقْعُدُ مِنْهَا مَقَاعِدَ لِلسَّمْعِ فَمَنْ يَسْتَمِعِ الْآنَ يَجِدْ لَهُ شِهَابًا رَصَدًا“ (الجن-9-8)

ترجمہ: ”(جنات اور شیاطین نے کہا) اور ہم نے آسمانوں کو چھوا تو ہم نے اسکو اس حال میں پایا کہ اس کو سخت پہرے داروں اور آگ کے انگاروں سے بھر دیا گیا ہے۔ اور ہم پہلے (فرشتوں کی باتیں) سننے کے لئے آسمان کی کچھ جگہوں پر بیٹھ جاتے تھے، پس اب جو کان لگا کر سنتا ہے تو وہ اپنی گھات میں آگ کا شعلہ تیار پاتا ہے۔“
اس آیت کی تشریح اس حدیث میں ہے۔

دلیل نمبر 5

حضرت عبد اللہ بن عباس رضی اللہ عنہما بیان فرماتے ہیں (کہ پہلے) رسول اللہ ﷺ نے قرآن جنات پر نہیں پڑھا تھا اور نہ ان کو دیکھا تھا۔ نبی اکرم ﷺ اپنے اصحاب کی جماعت کے ساتھ بازار عکاظ میں گئے اور آسمان کی خبر اور شیاطین کے درمیان کوئی چیز حائل ہو گئی تھی اور ان پر آگ کے شعلے پھینکے جاتے تھے۔ پس شیاطین اپنی قوم کی طرف گئے اور انہوں نے کہا کہ ہمارے اور آسمان کی خبر کے درمیان کوئی چیز حائل ہو

گئی ہے۔ اور ہم پر آگ کے شعلے پھینکے جاتے ہیں۔ انہوں نے کہا کہ ضرور کوئی نئی بات ہوئی ہے۔ زمین کے مشرقوں اور مغربوں میں سفر کرو اور تلاش کرو کہ ہمارے اور آسمان کی خبروں کے درمیان کیا چیز حائل ہوئی ہے۔ پھر انہوں نے زمین کے مشارق اور مغارب میں سفر کیا۔ انکی ایک جماعت تہامہ کی طرف گئی اور وہاں نبی کریم ﷺ بازار عکاظ میں اپنے اصحاب کو صبح کی نماز پڑھا رہے تھے۔ جب انہوں نے قرآن سنا تو انہوں نے کہا یہ ہے وہ چیز جو تمہارے اور آسمان کے درمیان حائل ہو گئی ہے۔ پھر وہ اپنی قوم کے پاس گئے اور کہا اے ہماری قوم! بے شک ہم نے ایک عجیب قرآن سنا ہے جو سیدھے راستے کی ہدایت دیتا ہے۔ ہم اس پر ایمان لائے اور ہم ہرگز کسی کو اپنے رب کا شریک قرار نہیں دیں گے۔

(صحیح بخاری۔ کتاب الاذان۔ باب الجہر بقراءة صلوٰۃ الفجر۔ رقم الحدیث 773۔ دار الکتاب العربی بیروت، صحیح بخاری رقم الحدیث 4921، صحیح مسلم۔ کتاب الصلوٰۃ۔ باب الجہر بالقراءة فی الصبح، رقم الحدیث 449 بیروت، جامع ترمذی۔ کتاب تفسیر القرآن۔ باب: ومن سورۃ الجن۔ رقم الحدیث 3323 دار المعرفہ بیروت، السنن الکبریٰ 11625-11624، مسند ابو یعلیٰ 2369، صحیح ابن حبان 6526، المستدرک جلد 2 ص 503، سنن بیہقی جلد 2 ص 225، مسند احمد جلد 4 ص 129، جامع المسانید لابن الجوزی 3120)

دلیل نمبر 6

حضرت عبد اللہ بن عباس رضی اللہ عنہما روایت کرتے ہیں کہ رسول اللہ ﷺ اپنے اصحاب کی ایک جماعت کے ساتھ بیٹھے ہوئے تھے اچانک ایک ستارا ٹوٹ کر گرا اور فضا روشن ہو گئی۔ رسول اللہ ﷺ نے پوچھا کہ جب تم زمانہ جاہلیت میں یہ منظر دیکھتے تھے تو اس کے متعلق کیا کہتے تھے؟ صحابہ کرام نے عرض کی ہم کہتے تھے کہ کوئی بڑا آدمی پیدا ہوا ہے یا کوئی بڑا آدمی مر گیا ہے۔ پس رسول اللہ ﷺ نے فرمایا کہ آگ کا یہ شعلہ

نہ کسی کی موت پر پھینکا جاتا ہے اور نہ کسی کی حیات پر۔ لیکن ہمارا رب تبارک و تعالیٰ جب کسی چیز کے متعلق فیصلہ فرماتا ہے تو حاملین عرش سبحان اللہ کہتے ہیں۔ پھر آسمان والے سبحان اللہ کہتے ہیں پھر جو ان کے قریب ہیں وہ سبحان اللہ کہتے ہیں۔ پھر وہ جو ان کے قریب ہیں وہ سبحان اللہ کہتے ہیں۔ حتیٰ کہ اس آسمان تک تسبیح پہنچ جاتی ہے۔ پھر چھٹے آسمان والے ساتویں آسمان والوں سے پوچھتے ہیں۔ تمہارے رب عز وجل نے کیا فرمایا۔ پھر وہ ان کی خبر دیتے ہیں۔ پھر ہر نچلے آسمان والا اپنے سے اوپر آسمان والے سے پوچھتا ہے حتیٰ کہ آسمان دنیا تک یہ خبر پہنچ جاتی ہے۔

”یختطف الشیاطین السمع“

ترجمہ: اور شیاطین چوری سے اس خبر کو سن لیتے ہیں۔ پھر وہ خبر اپنے چیلوں اور دوستوں تک پہنچا دیتے۔ پھر وہ اس خبر کو بیان کریں تو وہ حق ہے۔ لیکن وہ اس میں تحریف کرتے ہیں اور اس میں کچھ باتوں کا اضافہ کر دیتے ہیں۔“ (امام ترمذی نے فرمایا کہ یہ حدیث حسن صحیح ہے)

(سنن ترمذی - کتاب تفسیر القرآن - باب ومن سورة سبا - رقم الحديث 3224 - دار المعرفہ بیروت، مسند احمد - جلد اول - ص 218، دلائل النبوة للبيهقي - جلد 8 - ص 138)

وجہ استدلال

آسمان ٹھوس و سخت اجسام ہیں۔ جن میں منافذ یا شکاف نہیں ہیں۔ اور روایات صحیحہ سے ثابت ہے کہ پہلے آسمان کی موٹائی تقریباً 500 سال کی مسافت ہے۔ اور ایک آسمان سے دوسرے آسمان تک بھی تقریباً 500 سال کی مسافت ہے۔ مقام غور ہے کہ وہ شیاطین جو بدترین خلائق، ملعون اور غضب الہی عز وجل کے مستحق

ہیں۔ جو لوگوں کو اللہ جل مجدہ کی اطاعت و فرمانبرداری سے طغیان و عصیان اور تمرد و سرکشی کی طرف لے جاتے ہیں ان کی قوت سماعت کا یہ حال ہے کہ وہ آسمان کے قریب جا کر اوپر موجود فرشتوں کے کلام کو سماعت کرتے ہیں۔ حالانکہ ان فرشتوں اور شیاطین کے درمیان کوئی ربط و تعلق، آلات مواصلات اور سٹیلائیٹ نہیں۔ پھر بھی وہ ان کی باتوں کو سن کر اسے کاہنوں تک تحریف کر کے پہنچاتے ہیں۔ خدا را! اگر آپ میں ذرا سی بھی ایمان کی رفق باقی ہے تو ذرا ٹھنڈے دل سے تدبر کریں کہ اگر شیاطین 500 برس کی مسافت سے فرشتوں کے کلام کو سماعت کر سکتے ہیں تو مکین گنبد خضرا صلی اللہ علیہ وسلم جو اس کائنات میں خدا عز وجل کے سب سے بڑھ کر محبوب ہیں اور جن کو رب تبارک و تعالیٰ نے جملہ کمالات و محاسن کا جامع بنا دیا ہے وہ اپنی قبر انور میں تشریف فرما ہو کر چند ہزار میل سے اپنے امتیوں کے صلوٰۃ و سلام کو کیوں نہیں سماعت کر سکتے؟ لیکن شاید جو لوگ شیطان کے لئے وسعت علم زمین کو ثابت کرنا اپنے ایمان کا حصہ اور سید دو عالم صلی اللہ علیہ وسلم کے وسعت علم زمین کو ثابت کرنا شرک سمجھتے ہوں اور جو شیطان کا علم، سرور دو عالم صلی اللہ علیہ وسلم سے زائد مانتے ہوں ان سے کیا بعید ہے کہ العیاذ باللہ تعالیٰ وہ یہ بھی کہہ دیں کہ شیطان کی سماعت، حضور اکرم صلی اللہ علیہ وسلم کی سماعت سے زیادہ ہے۔ العیاذ باللہ تعالیٰ۔ چنانچہ خلیل احمد انیسٹھوی نے اپنی کتاب ”براہین قاطعہ“ میں یہ دل خراش عبارت تحریر کی:

”الحاصل غور کرنا چاہیے کہ شیطان، ملک الموت کا حال دیکھ کر علم محیط زمین کا فخر عالم کو خلاف نصوص قطعیہ کے بلا دلیل محض قیاس فاسدہ سے ثابت کرنا شرک نہیں تو کونسا ایمان کا حصہ ہے۔ شیطان اور ملک الموت کو یہ وسعت نص سے ثابت ہوئی۔ فخر عالم کی وسعت علم کی

کوئی نص قطعی ہے کہ جس سے تمام نصوص کو رد کر کرے شرک ثابت کرتا ہے۔“ (براین قاطعہ ص 52 مطبع استقلال پریس، لاہور)

العیاذ باللہ تعالیٰ من سوء الادب۔

جامع ترمذی کی مذکورہ حدیث میں ایک اور اعتبار سے بھی سماع عن البعید پر دلیل موجود ہے۔ جیسا کہ پہلے بیان کیا گیا کہ ہر ایک آسمان سے دوسرے آسمان تک 500 سال کی مسافت ہے۔ اور حدیث پاک کے الفاظ ہیں:

”ثم سال اهل السماء السادسة اهل السماء السابعة۔

ماذا قال ربكم؟“ (جامع ترمذی - رقم الحديث 3224) فیخبر و نهم

ترجمہ: ”پھر چھٹے آسمان والوں نے ساتویں آسمان والوں سے پوچھا کہ

تمہارے رب عزوجل نے کیا فرمایا۔ پس وہ ساتویں آسمان والے

چھٹے آسمان والوں کو خبر دیتے ہیں۔“

یعنی چھٹے آسمان والے فرشتوں کی آواز ساتویں آسمان والے فرشتوں نے سنی

انہوں نے وہاں سے جواب دیا تو 500 برس کی مسافت پر چھٹے آسمان کے ملائکہ نے اس جواب کو سنا۔ یہ سماع عن البعید کے وقوع پر ساتویں دلیل ہو گئی۔

دلیل نمبر 8

حضرت ابراہیم علیہ السلام کی رویت سے

سماع عن البعید پر استدلال

اللہ رب العزت نے قرآن مجید، فرقان حمید میں فرمایا:

”وَكَذَلِكَ نُرِي إِبْرَاهِيمَ مَلَكُوتَ السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضِ وَلِيَكُونُ

مِنَ الْمُوقِنِينَ“ (الانعام-75)

ترجمہ: اور اسی طرح ہم نے دکھا دی ابراہیم علیہ السلام کو ساری بادشاہی آسمانوں

کی اور زمین کی تاکہ وہ ہو جائیں کامل یقین کرنے والے۔“

متعدد مفسرین نے اس آیت کریمہ کے تحت بیان فرمایا کہ اللہ رب العزت

نے حضرت ابراہیم علیہ السلام کی نگاہ کو اتنا قوی اور وسیع کر دیا کہ آپ نے عرش معلیٰ سے لیکر

تحت الثریٰ تک کی تمام مخلوقات و موجودات کا مشاہدہ کر لیا اور زمین و آسمان کا کوئی ذرہ

آپ کی نگاہ سے مخفی نہ رہا۔ چنانچہ علامہ سید محمود آلوسی حنفی اس آیت پاک کی تفسیر میں رقم

طراز ہیں:

”العجائب التي في السموات و الارض فانه عليه السلام

فرجت له السموات السبع فنظر الى ما فيهن حتى انتهى

بصره الى العرش و فرجت له الارضون السبع فنظر الى

ما فيهن“

(تفسیر روح المعانی - جز سابع ص 257 دار احیاء التراث العربی بیروت)

ترجمہ: ”یعنی وہ عجائبات جو آسمانوں اور زمین میں ہیں پس بے شک آپ

علیہ السلام کے لئے سات آسمانوں کو کھول دیا گیا۔ اور جو کچھ ان میں تھا وہ

سب آپ نے دیکھا یہاں تک کہ آپ کی نگاہ مبارک عرش تک پہنچ

گئی۔ اور آپ کے لئے سات زمینوں کو کھول دیا گیا۔ پس جو کچھ ان

میں ہے آپ نے وہ سب ملاحظہ فرمایا۔“

علامہ قرطبی نے بھی بعینہ اسی طرح فرمایا۔ چنانچہ فرماتے ہیں:

”فرجت له السموات السبع فنظر اليهن حتى انتهى الى العرش و فرجت له الارضون فنظر اليهن“

(تفسیر قرطبی۔ جلد 7 ص 25 مکتبہ رشیدیہ کوئٹہ پاکستان)

یہی عبارت تفسیر ابن ابی حاتم جلد 4 ص 1326 میں بھی ہے اور سعودی عرب سے جو اردو تفسیر چھپ کر آرہی ہے اسمیں قاضی شوکانی کی تفسیر فتح القدیر کے حوالے سے یہی عبارت موجود ہے۔

ان تمام عبارات کے بعد یہ بات ذہن نشین رہے کہ سماعت کا دائرہ کار، بصارت و رویت کے دائرہ کار سے وسیع ہوتا ہے۔ کیونکہ آنکھ کے سامنے ایک پردہ بھی حائل ہو جائے تو وہ دیکھنے سے رکاوٹ بن جاتا ہے۔ لیکن کان کے لئے کئی پردے بھی سماعت سے مانع نہیں ہوتے۔ تو جب حضرت ابراہیم علیہ الصلوٰۃ والسلام کی نگاہ اور رویت و بصارت قرآن کی نص سے اتنی قوی ہو گئی کہ آپ اگر اوپر نگاہ کرتے تو عرش معلیٰ تک تمام مخلوقات آپ کے سامنے ہو جاتیں اور نیچے نگاہ کرتے تو تحت الثریٰ تک تمام مخلوقات سامنے ہو جاتیں۔ تو جب آپ کی نگاہ کی وسعت کا یہ عالم ہے تو آپ کی سماعت کی وسعت کا کیا عالم ہوگا؟ نیز جب بصارت کو وسیع کر دینا اللہ رب العزت کی قدرت کاملہ کے لئے کچھ مشکل نہیں تو سماعت کو وسیع کر دینا اللہ رب العزت کی قدرت کاملہ کے لئے کیونکر مشکل ہو سکتا ہے۔ لہذا اثبات وسعت رویت و بصارت بعینہ اثبات وسعت سماعت اور سماع عن البعید پر دلیل ہے۔ اور جب حضرت ابراہیم علیہ السلام کی شان یہ ہے تو سید الانبیاء والمرسلین اور امام الانبیاء المرسلین ﷺ جنہوں نے فرمایا:

”ادم و من دونه تحت لواءى“

(سنن ترمذی۔ کتاب تفسیر القرآن۔ باب: ومن سورة بنی اسرائیل۔ رقم الحدیث 3148، دار المعرفہ بیروت، سنن ابن ماجہ۔ کتاب الزہد۔ باب ذکر الشفاعۃ۔ رقم الحدیث 4308، دار السلام،

ریاض، مسند احمد۔ رقم الحدیث 11000، الترغیب والترہیب 5509)

ترجمہ: ”کہ (قیامت کے دن) حضرت آدم علیہ السلام اور ان کے ماسوا تمام مخلوق

میرے جھنڈے کے نیچے ہوگی۔“

نیز فرمایا:

”واخرت الثالثة ليوم يرغب الى الخلق كلهم حتى ابراهيم

عليه الصلوٰۃ والسلام“

(صحیح مسلم کتاب صلوٰۃ المسافرين باب: ان القرآن على سبعة احرف۔ رقم

الحدیث 1904، دار الكتاب العربی بیروت، سنن ابو داؤد۔ رقم الحدیث 1478، سنن نسائی رقم

الحدیث 978)

ترجمہ: ”اور میں نے تیسری دعا اس دن کے لئے بچا رکھی ہے جب تمام

مخلوق میری پناہ کے لئے راغب ہوگی حتیٰ کہ حضرت ابراہیم علیہ السلام

بھی۔“

آپ کی شان ارفع و اعلیٰ اور آپ کی رویت و بصارت اور قوت سماعت کا عالم

کیا ہوگا؟ فافہم و تدبیر۔

دلیل نمبر 9

سماع عن البعید پر ایک اور قرآنی دلیل

قرآن مجید فرقان حمید میں اللہ رب العزت نے ارشاد فرمایا:

”وَ اٰذَنْ فِي النَّاسِ بِالْحَجَّةِ يَأْتُوكَ رِجَالًا وَعَلَى كُلِّ ضَامِرٍ

يَاْتَيْنِ مِنْ كُلِّ فَجٍّ عَمِيقٍ“ (الحج۔ 27)

ترجمہ: ”(اے ابراہیم علیہ السلام) آپ لوگوں کو بلند آواز سے حج کے لئے ندا

کرو۔ لوگ پیدل اور دہلی اونٹنیوں پر سوار ہو کر دروازے راستوں سے آپ کے پاس آئیں گے۔“
سید محمود آلوسی اس آیت کی تفسیر میں رقم طراز ہیں:

”اخرج ابن ابی شیبہ فی المصنف و ابن جریر و ابن المنذر والحاکم و صححه والبیہقی فی ”سننہ“ عن ابن عباس قال ”لما فرغ ابراهیم علیہ الصلوٰۃ والسلام من بناء البیت قال رب قد فرغت فقال اذن فی الناس بالحج قال یا رب وما یبلغ صوتی؟ قال اذن و علی البلاغ قال رب کیف اقول؟ قال قل یا ایہا الناس کتب علیکم الحج الی البیت العتیق“ ”فسمعه اهل السماء و الارض“

(روح المعانی۔ جزو 17 ص 187 دار احیاء التراث العربی بیروت)

ترجمہ: ”امام ابن شیبہ نے مصنف میں اور ابن جریر اور ابن منذر اور امام حاکم نے تصحیح کیساتھ اور بیہقی نے سنن میں حضرت عبداللہ بن عباس رضی اللہ عنہما سے روایت کی کہ جب حضرت ابراہیم علیہ السلام بیت اللہ کی تعمیر سے فارغ ہوئے تو عرض کی اے میرے رب! میں فارغ ہو چکا ہوں تو اللہ جل مجدہ نے فرمایا لوگوں کو حج کے لئے منادی کرو عرض کی اے میرے رب عزوجل! ان تک میری آواز کیسے پہنچے گی؟ (کیونکہ آپ مکہ کی بے آب و گیاہ و سنگلاخ وادی میں تھے اور دور دور تک آبادی کا نام و نشان نہ تھا) تو اللہ جل مجدہ نے فرمایا۔ اذن و علی البلاغ کہ اعلان آپ کیجئے (اور مشرق تا مغرب آفاق عالم میں) آپ کی آواز کو

پہنچانا میرا کام ہے۔ حضرت ابراہیم علیہ السلام نے عرض کی اے میرے رب عزوجل! میں کیا کہوں؟ تو فرمایا تم یوں کہو کہ اے لوگو! تمہارے اوپر اس قدیم گھر کا حج فرض کیا گیا ہے۔“

”فسمعه اهل السماء والارض“

ترجمہ: ”پس آسمان اور زمین والوں نے آپ کی آواز کو سنا۔“

یہاں تک کہ وہ انسان جو ابھی پیدا نہیں ہوئے، ماؤں کے رحموں اور باپوں کی پشتوں میں تھے انہوں نے بھی نداسنی اور انہوں نے بھی جواباً تلبیہ پڑھا۔

اس روایت کو امام حاکم نے ”المستدرک جلد 2 ص 388-389 پر روایت کیا اور متعدد مفسرین نے بھی اپنی تفاسیر میں اس روایت کو ذکر فرمایا۔ جن میں امام ابن جریر نے (جامع البیان۔ رقم 18935) اور امام ابن ابی حاتم نے (تفسیر ابن ابی حاتم رقم الحدیث 13877) اور علامہ قرطبی نے (الجامع الاحکام القرآن۔ جلد 12 ص 37) اور امام فخر الدین رازی شافعی نے (التفسیر الکبیر جلد 8 جزو 23 ص 25 دار الفکر بیروت) میں روایت کیا۔

قرآن مجید کی اس آیت اور مذکورہ روایت میں غور و خوض سے چند امور معلوم ہوئے۔

i- دور والے کو پکارنا

ii- غائب کو پکارنا

iii- دور والے کا سننا

iv- اور یہ نظریہ رکھ کر دور والے اور غائب کو پکارنا کہ وہ باذن اللہ میری آواز سن لے گا۔

اور پکارنے والے کون ہیں؟ جد الانبیاء حضرت سیدنا ابراہیم علیہ السلام جن کو اللہ جل مجدہ نے اپنا خلیل فرمایا:

"وَاتَّخَذَ اللَّهُ إِبْرَاهِيمَ خَلِيلًا" (النساء- 125)

ترجمہ: "اور اللہ نے ابراہیم کو اپنا خلیل بنالیا۔"

اور جن کے موحد ہونے کا قرآن نے بیان فرمایا:

"وَمَا كَانَ مِنَ الْمُشْرِكِينَ" (الانعام- 161)

ترجمہ: "وہ شرک کرنے والوں میں سے نہیں تھے۔"

غور فرمائیں کہ حضرت ابراہیم علیہ السلام دور والے اور غائب کو یہ سمجھ کر پکار رہے ہیں کہ وہ باذن اللہ تعالیٰ میری آواز سن لے گا۔ لیکن پھر بھی قرآن مجید ان کی ہر قسم کے شرک و کفر سے براءت اور پاکدامنی کا صراحت کیسا تھ اعلان فرما رہا ہے۔ اور اہل سنت تمام نبیوں اور رسولوں کے سرتاج، محمد رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے بارے میں یہ عقیدہ رکھیں کہ باذن اللہ تعالیٰ دور کی آواز سماعت فرماتے ہیں تو وہ کافر و مشرک ہو جائیں۔ اور ان کے ساتھ مناظرے اور مجادلے کئے جائیں تو آخر اس کا کیا جواز ہے؟ جس محبوب کے بارے میں اللہ عز و جل نے فرمایا:

"النَّبِيُّ أَوْلَىٰ بِالْمُؤْمِنِينَ مِنْ أَنفُسِهِمْ" (الاحزاب- 6)

ترجمہ: "میرا نبی مومنین کے ان کی جانوں سے بڑھ کر قریب ہے۔"

تو ایسا کیوں نہیں ہو سکتا کہ اللہ جل مجدہ اپنے حبیب علیہ السلام کو دور سے سننے کی طاقت و قوت عطا فرمادے۔ اس لئے یقیناً عقیدہ اہل سنت برحق اور ہر قسم کے کفر و شرک کی آلائش سے پاک ہے۔ اور اسی لیے میرے آقا کریم صلی اللہ علیہ وسلم نے چودہ سو سال پہلے اعلان فرمادیا تھا:

"واللہ ما اخاف علیکم ان تشرکو ابعدی ولكن اخاف

علیکم ان تنافسوا فیہا"

ترجمہ: "خدا کی قسم مجھے (اے امتیو) تمہارے بارے میں یہ خوف نہیں کہ تم

میرے بعد شرک کرو گے ہاں لیکن یہ خوف ہے کہ تم دنیا طلبی میں مبتلا

ہو جاؤ گے۔"

(صحیح بخاری کتاب المناقب: باب۔ علامت النبوة فی الاسلام رقم الحدیث 3401۔ دارالکتاب

العربی بیروت، صحیح مسلم کتاب الفضائل۔ باب اثبات حوض نبینا ﷺ رقم الحدیث 2296 دارالکتاب

العربی بیروت، سنن ابو داؤد کتاب الجنائز۔ باب ۱ لمیت یصلی علی قبرہ۔ رقم الحدیث 3224،

دارالسلام ریاض، المعجم الکبیر۔ 768، السنن الکبریٰ للبیہقی۔ رقم الحدیث 6601)

دلیل نمبر 10

حضرت سلیمان علیہ السلام کا 3 میل کی مسافت سے

چیونٹی کا کلام سننا

اللہ رب العزت نے ارشاد فرمایا:

"حَتَّىٰ إِذَا تَوَلَّىٰ وَادِ النَّمْلِ قَالَتْ نَمْلَةٌ يَا أَيُّهَا النَّمْلُ ادْخُلُوا

مَسْكِنَكُمْ لَا يَحْطُمَنَّكُمْ سُلَيْمٌ وَجُنُودُهُ وَهُمْ لَا يَشْعُرُونَ۔

فَتَبَسَّمَ ضَاحِكًا مِّنْ قَوْلِهَا" (النمل- 18)

ترجمہ: "حتیٰ کہ جب وہ چیونٹیوں کی وادی میں پہنچے تو ایک چیونٹی نے کہا

"اے چیونٹیو! اپنے اپنے بلوں میں داخل ہو جاؤ۔ کہیں سلیمان اور

ان کا لشکر بے خبری میں تمہیں روند نہ ڈالے۔" اس کی بات سن کر

سلیمان علیہ السلام مسکرا کر ہنس دیے۔“

امام حسین بن مسعود بغوی نے اس آیت کی تفسیر میں لکھا:

قال مقاتل (مقاتل نے فرمایا):

”وقد سمع عليه السلام قولها من ثلاثة اميال“

(معالم التنزيل، جلد 3 ص 405 دار احیاء التراث العربی بیروت)

ترجمہ: ”کہ حضرت سلیمان علیہ السلام نے چیونٹی کی بات تین میل کی مسافت سے سن لی۔“

یہی عبارت سید محمود آلوسی نے بھی روح المعانی میں تحریر کی اور اس کے بعد کہا:

”والسمع من سليمان منها غير بعيد لان الريح كما جاء

في الآثار توصل الصوت اليه اولان الله تعالى وهبه

اذذاك قوة قدسية سمع بها“

(روح المعانی۔ جزو 19 ص 231 دار احیاء التراث العربی بیروت)

ترجمہ: ”حضرت سلیمان علیہ السلام کا اتنے فاصلہ سے چیونٹی کی آواز سن لینا

بعید نہیں ہے کیونکہ جیسا کہ آثار میں ہے ہوانے ان تک یہ بات پہنچا

دی تھی یا اللہ تعالیٰ نے ان کو ایسی قوت قدسیہ عطا کی تھی جس سے

انہوں نے یہ بات سن لی۔“

اگر کوئی بہت اونچی آواز والا انسان 3 میل کی دوری سے ہمیں پکارے تو ظاہر

کہ ہم اس کی آواز سننے سے عاجز ہیں۔ چہ جائے کہ ایک چیونٹی کی آواز 3 میل سے

سنیں۔ جس کو اگر ہم اپنے کان میں بھی رکھ دیں تو اس کی آواز نہیں سن پاتے لیکن حضر

ت سلیمان علیہ السلام کا باذن اللہ کمال اور قوت سماعت دیکھئے کہ آپ نے انسان یا

جن نہیں بلکہ چیونٹی کی آواز کو سنا اور قریب سے نہیں بلکہ 3 میل کی دوری سے سنا۔

معلوم ہوا کہ اللہ رب العزت صرف اس بات پر قادر نہیں کہ دور سے کسی انسان کی آواز سنا دے بلکہ وہ اس پر بھی قادر ہے کہ دور سے چیونٹی جیسے خفیف الصوت جانور کی آواز سنا دے۔ نیز علامہ آلوسی نے جس اثر کی ظرف اشارہ کیا ہے وہ یہ ہے جس کو ہم مستقل ایک دلیل کے طور پر بیان کر رہے ہیں۔

دلیل نمبر 11

حضرت سلیمان علیہ السلام کی سماعت پر ایک اور دلیل

”اوحى الله اليه و هو يسير بين السماء والارض: انى قد

زدت فى ملكك ان لا يتكلم احد من الخلائق بشىء الا

جاءت الريح فاخبرتك۔“

(المستدرک للحاکم جلد 2 ص 644۔ رقم الحديث 4141، جامع البيان للطبري جلد 19

ص 141، تاريخ الامم والملوك جلد 1 ص 288، الجامع الاحکام القرآن للقرطبي جلد 13 ص 155

مکتبہ رشیدیہ کوئٹہ، پاکستان)

ترجمہ: ”اللہ تبارک و تعالیٰ نے آپ کی طرف وحی فرمائی اس حال میں کہ

زمین اور آسمان کے درمیان چل رہے تھے کہ (اے سلیمان) بے

شک میں نے تمہاری بادشاہت میں یہ اضافہ کر دیا ہے کہ مخلوقات

میں جو کوئی بھی جو بات کرے گا ہوا تجھے اس کے بارے میں بتا دے

گی۔ (یعنی وہ بات آپ کی سمع مبارک تک پہنچ جائے گی)“

روایت میں ”احد“ اور ”شئ“ کے الفاظ نکرہ ہیں جس کا مفاد عموم ہے یعنی

جن وانس خواہ وہ مشرق و مغرب اور شمال و جنوب کسی بھی خطہ زمین پر آباد ہوں اور جو

بات بھی کریں تو ہوا اس بات کو آپ تک پہنچا دے گی اور واقعاً اللہ رب العزت کی قدرت کاملہ سے کچھ بعید نہیں کہ کسی کو اس قدر قوی سماعت عطا فرما دے اور اگر سلیمان علیہ السلام کی قوت سماعت کا یہ حال ہے تو حبیب کبریا اور تمام انبیاء علیہم السلام کے امام کی قوت سماعت کا عالم کیا ہوگا؟

دلیل نمبر 12

جبرائیل امین اور ملائکہ علیہم السلام کی قوت سماعت

حضرت انس بن مالک رضی اللہ عنہ معراج کی حدیث میں روایت کرتے ہیں:

”قال، قال رسول الله ﷺ: ثم صعد بي جبريل الى السماء الدنيا فاستفتح فقبل: من هذا؟ قال جبرائيل قبل و من معك؟ قال محمد ﷺ ثم صعد الى السماء الثانية فاستفتح فقبل: من هذا؟ قال جبرائيل قبل و من معك؟ قال محمد ﷺ والثالثة والرابعة و سائرهن و يقال في باب كل سماء من هذا فيقول جبرائيل:-“

(صحيح بخارى - كتاب بدء الخلق - باب: ذكر الملائكة - رقم الحديث 3207 - دارالكتاب العربي بيروت، صحيح مسلم - كتاب الايمان - باب: الاسراء برسول الله ﷺ - رقم الحديث 162-163-164 - دارالكتاب العربي بيروت، سنن النسائي 774، صحيح ابن حبان - 48، مسند احمد - 17850، المعجم الكبير للبيهقي - 377)

ترجمہ: حضور نبی اکرم ﷺ نے فرمایا: ”پھر مجھے جبریل (علیہ السلام) ساتھ لے کر آسمان دنیا پر چڑھے تو انہوں نے دستک دی۔ تو پوچھا گیا کون ہے؟ انہوں نے جواب دیا جبرائیل۔ دریافت کیا گیا کہ آپ کے ساتھ

کون ہے۔ فرمایا (سیدنا) محمد (صلی اللہ علیہ وسلم)۔ پس ہمارے لئے دروازہ کھول دیا گیا۔ پھر وہ مجھے ساتھ لے کر دوسرے آسمان پر چڑھے اور اس کا دروازہ کھولنے کے لئے کہا۔ تو دریافت کیا گیا، کون ہے؟ انہوں نے جواب دیا۔ جبریل علیہ السلام۔ دریافت کیا گیا آپ کے ساتھ کون ہے؟ تو انہوں نے جواب دیا۔ حضرت محمد صلی اللہ علیہ وسلم۔ پس ہمارے لئے دروازہ کھولا گیا۔ اسی طرح تیسرے، چوتھے اور تمام آسمانوں کے دروازوں پر یہی پوچھا گیا کہ کون ہے۔ تو انہوں نے جواب دیا۔ جبرائیل (علیہ السلام)

وجہ استدلال

قبل ازیں بیان کیا گیا کہ آسمان ٹھوس اور سخت اجسام ہیں۔ ان میں شگاف یا منافذ نہیں ہیں۔ اور ہر آسمان کی موٹائی تقریباً 500 برس کی مسافت ہے۔ اور یہ حدیث صراحتہ اس بات پر دلیل ہے کہ دربان فرشتہ آسمان کے اوپر تھا اور جبرائیل (علیہ السلام) آسمان کے نیچے تھے۔ آپ نے دستک دی تو اس نے آسمان پار پوچھا کہ کون ہے؟ جبرائیل (علیہ السلام) نے نیچے سے سماعت کر کے جواب دیا۔ جبرائیل (علیہ السلام) اس نے پوچھا: من معك؟ آپ کے ساتھ کون ہے؟ آپ نے پھر نیچے سے سنا اور جواب دیا محمد صلی اللہ علیہ وسلم غور فرمائیں کہ کیا ان کے درمیان کوئی ٹیلی فون یا موبائل کے ذریعے رابطہ ہوا یا آسمان کی موٹائی عام دیواروں کی طرح فٹ یا دو فٹ ہے۔ آخر جبرائیل (علیہ السلام) نے اتنی آسانی کے ساتھ اس کی آواز کو کیسے سماعت کیا؟ تو اس کے جواب میں صرف یہی کہا جاسکتا ہے کہ اللہ رب العزت نے حضرت جبرائیل (علیہ السلام) کو بلکہ عام ملائکہ کو بھی

ایسی قوت سماعت عطا فرمائی ہے کہ وہ آسمان پار بھی ایک دوسرے سے بآسانی ہم کلام ہو سکتے ہیں۔ اور آسمان اپنی صلابت اور موٹائی کے باوجود ان کی سماعتوں میں مزاحم اور رکاوٹ نہیں بنتے۔ نیز یہ حدیث اگرچہ حضور اکرم ﷺ کی سماعت پر ایک مستقل دلیل ہے کیونکہ تاجدار کائنات ﷺ نے بھی اس اوپر بیٹھے فرشتے کی آواز کی سماعت فرمایا۔ لیکن ہم آقا کریم ﷺ کی سماعت اقدس کی وسعت کو انشاء اللہ عزوجل مستقل ایک باب میں بیان کریں گے۔

دلیل نمبر 13

حضرت جبرائیل علیہ السلام سماع عن البعید پر قوی دلیل

حضرت جبرائیل امین علیہ السلام کی قوت سماعت پر یہ حدیث بہت واضح دلیل ہے۔

عن ابی حنیفہ، عن حماد، عن ابراہیم، عن علقمہ، عن عبد اللہ ابن مسعود قال جاء رجل الى رسول الله ﷺ قال هل يبقى احد من الموحدين في النار؟ قال نعم، رجل في قعر جهنم ينادى بالحنان المنان، حتى يسمع صوته جبرائيل عليه السلام فيعجب من ذلك الصوت فقال العجب العجب حتى يصير بين يدي عرش الرحمن ساجدا فيقول الله تبارك و تعالیٰ: ارفع راسك يا جبرئيل فيرفع راسه فيقول ما رایت من العجائب، واللہ اعلم بما راہ فیقول یا رب (عزوجل) سمعت صوتا من قعر جهنم ينادى بالحنان والمنان الى اخر

الحديث۔

(مسند ابی حنیفہ من رواۃ ابی محمد عبد اللہ ابن محمد رقم الحديث 366، دار الکتب العلمیۃ بیروت)

ترجمہ: ”حضرت عبد اللہ بن مسعود رضی اللہ عنہ سے روایت ہے کہ ایک آدمی رسول اللہ ﷺ کی خدمت اقدس میں حاضر ہوا اور عرض کی کہ جہنم میں موحدین میں سے کوئی باقی ہوگا؟ فرمایا ہاں ایک آدمی جو جہنم کی گہرائی ہوگا اور وہ (اللہ رب العزت) کو حنان، منان کہہ کر پکارے گا۔ یہاں تک جبرائیل علیہ السلام اس کی پکار کو سنیں گے۔ اور انہیں اس آواز سے تعجب ہوگا۔ پس وہ کہیں گے کہ کتنے تعجب کی بات ہے یہاں تک کہ رحمن عزوجل کے عرش کے سامنے سجدہ ریز ہو جائیں گے۔ پس اللہ تبارک و تعالیٰ فرمائے گا۔ اے جبرائیل (علیہ السلام) اپنا سر اٹھاؤ پس وہ اپنا سر اٹھائیں گے پس اللہ جل مجدہ فرمائے گا کہ تو نے کون سی عجیب بات دیکھی۔ حالانکہ اللہ عزوجل خوب جانتا ہے۔ پس وہ عرض کریں گے کہ میں نے جہنم کی گہرائی سے ایک آواز سنی کہ اس نے ”حنان، منان“ کہہ کر پکارا۔ اُلی آخر الحدیث۔

اس حدیث کو امام اعظم ابو حنیفہ رحمہ اللہ نے حضرت حماد سے، انہوں نے حضرت ابراہیم اور انہوں نے حضرت علقمہ سے روایت کیا۔ اور یہ تمام راوی ثقہ ہیں۔ اور حضرت عبد اللہ بن مسعود رضی اللہ عنہ تو وہ صحابی ہیں کہ جو سفر و حضر کے ہر مرحلہ میں حضور اقدس ﷺ کی خدمت اقدس میں حاضر رہتے۔ اور جن کا لقب ہی کتب احادیث میں یہ بیان ہوا ہے۔

”صاحب النعلین والوساد والمطهرة“

(صحیح بخاری کتاب فضائل اصحاب النبی ﷺ - باب مناقب عبد اللہ بن مسعود رقم

یہ حدیث جہاں حضور اقدس ﷺ کے باذن اللہ غیوب پر مطلع ہونے پر دلالت کر رہی ہے کہ اس آخری جنتی کے متعلق پیشگی بیان فرمادیا وہاں حضرت جبرائیل علیہ السلام کی وسعت سماعت پر بہت قوی دلیل ہے۔ اس لیے کہ حدیث صحیح سے ثابت ہے کہ جہنم کی گہرائی تقریباً 70 برس کی مسافت ہے۔

(صحیح مسلم۔ کتاب الجنة، باب: فی شدة حر نار جهنم۔ رقم الحديث 7168)

اور جبرائیل امین علیہ السلام کا مستقر سدرة المنتہی ہے اور سدرة المنتہی اور جہنم کی گہرائی کے درمیان لاکھوں برس کی مسافت ہے۔ اس جہنمی نے جہنم کی گہرائی سے ”یا حنان، یا منان“ کہہ کر پکارا تو جبرائیل امین علیہ السلام نے سدرة المنتہی پر اس پکار کو سماعت کر لیا اور یہ حدیث سماع عن البعید کے وقوع پر بہت قوی دلیل ہے۔ اور جب سیدنا جبرائیل امین علیہ السلام جو کہ حضور اقدس ﷺ کے امتی اور وزیر ہیں اگر آپ کی قوت سماعت کا یہ عالم ہے تو نبی الانبیاء والمرسلین اور مخدوم کائنات ﷺ کی قوت سماعت کا حال کیا ہوگا؟ چنانچہ حدیث پاک میں ہے:

عن ابی سعید الخدری رضی اللہ عنہ قال قال رسول اللہ ﷺ:

”ما من نبی الا وله وزیران من اهل السماء و وزیران من اهل الارض، فاما وزیرای من اهل السماء، فجبرئیل و میکائیل، واما وزیرای من اهل الارض فابو بکر و عمر“

(جامع ترمذی۔ کتاب المناقب۔ باب مناقب ابی بکر و عمر۔ رقم الحديث 3680۔ دار المعرفہ بیروت)

ترجمہ: ہر نبی کے دو وزیر آسمانوں پر ہیں اور دو وزیر زمین والوں میں سے ہیں۔ پس آسمان والوں میں میرے دو وزیر جبرائیل اور میکائیل علیہ السلام ہیں۔ اور زمین والوں میں میرے دو وزیر ابو بکر و عمر رضی اللہ عنہما ہیں۔

دلیل نمبر 14

آسمان کے ملائکہ کا آمین سماعت کرنا

عن ابی ہریرۃ رضی اللہ عنہ قال: ”اذا قال احدکم آمین۔ و قالت الملائکۃ فی السماء آمین فوافقت احداہما الاخری غفرلہ ماتقدم من ذنبہ“

(صحیح بخاری کتاب الاذان باب فضل التامین رقم الحديث 781، صحیح مسلم کتاب الصلوۃ باب التسمیع و التحمید و التامین رقم الحديث 917، جامع ترمذی کتاب الصلوۃ باب ماجاء فی فضل التامین رقم الحديث 250، سنن ابی داؤد کتاب الصلوۃ باب التامین وراء الامام رقم الحديث 936، سنن نسائی کتاب الافتتاح باب جهر الامام بالتامین رقم الحديث 927، موطا امام مالک 198، سنن بیہقی جلد 2 ص 55، شرح السنة 587، مسند احمد 9921)

ترجمہ: ”حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ سے روایت ہے کہ رسول اللہ ﷺ نے فرمایا: ”جب تم میں سے کوئی شخص آمین کہتا ہے اور فرشتے بھی آسمان میں آمین کہتے ہیں اور دونوں میں سے ایک کا قول دوسرے کے موافق ہو جاتا ہے تو اس کے پچھلے گناہوں کو معاف کر دیا جاتا ہے۔“

امام جب زمین میں ”غیر المغضوب علیہم ولا الضالین“ پڑھتا ہے تو زمین سے لے کر آسمان تک فرشتے اس کو سماعت کرتے ہیں۔ مقتدی بھی آمین کہتے ہیں اور ملائکہ بھی آمین کہتے ہیں۔ اور مقتدیوں میں جس کی آمین فرشتوں کی آمین کے موافق ہو تو اس کے سابقہ گناہ بخش دیے جاتے ہیں۔ اس حدیث سے معلوم ہوا کہ ملائکہ آسمانوں پر ہونے کے باوجود زمین پر موجود امام کی قرأت کو سماعت کرتے ہیں اور اختتام فاتحہ پر آمین کہتے ہیں اور یہ حدیث ملائکہ کے سماع عن البعید پر بہت قوی دلیل ہے۔

ملائکہ کی سماعت پر عقلی دلیل

حدیث صحیح سے ثابت ہے کہ ملائکہ کا مادہ خلقت نور ہے۔ چنانچہ حضرت عائشہ صدیقہ بنت جحار روایت کرتی ہیں کہ رسول اللہ ﷺ نے فرمایا۔

”خلقت الملائکۃ من نور“

(صحیح مسلم کتاب الزہد و الرقاق باب: فی احادیث متفرقہ رقم الحدیث 7495۔ دارالکتاب العربی بیروت)

ترجمہ: ”ملائکہ کو نور سے پیدا کیا گیا۔“

نور و روشنی کی رفتار سائنسی تحقیق کے مطابق 186000 میل فی سیکنڈ ہے۔ لہذا ملائکہ، نوری اجسام ہونے کی وجہ سے ہزاروں، لاکھوں، میل کا سفر چشم زدن میں طے کر لیتے ہیں۔ حدیث پاک میں ہے:

حضرت عبداللہ بن مسعود رضی اللہ عنہ روایت کرتے ہیں رسول اللہ ﷺ نے ارشاد فرمایا:

”ان للہ ملائکۃ سیاحین يبلغون عن امتی السلام“ هذا

اسناد صحیح

(مصنف عبد الرزاق رقم الحدیث 3116، مسند دارمی جلد 2 ص 317، صحیح ابن حبان رقم الحدیث 914، المستدرک للحاکم جلد 2 ص 421، مسند احمد جلد 1 ص 441)

ترجمہ: ”اللہ عز و جل کے کچھ فرشتے ہیں جو زمین میں گھومتے رہتے ہیں اور وہ میری امت کی طرف سے سلام پہنچاتے ہیں۔“ (اس حدیث کی سند صحیح ہے)

حضور اقدس ﷺ کا جو غلام اور امتی خواہ وہ مشرق، مغرب اور شمال، جنوب

جس خطہ زمین پر آباد ہو ملائکہ اس کا درود بارگاہ رسالت میں پہنچاتے ہیں۔ اور آپ کی امتی آپ سے ہزاروں میل دور ہی کیوں نہ ہو وہ اگر دن میں ہزار بار آپ ﷺ پر درود و سلام پڑھتا ہے تو فرشتے ہزار مرتبہ وہاں سے مدینہ چکر لگاتے ہیں۔ بلکہ بعض صوفیاء بیان کرتے ہیں کہ ایک ہی مجلس میں بیٹھ کر جب آپ کا امتی آپ کی بارگاہ میں ہدیہ درود و سلام پیش کرتا ہے تو اس کا دوسرا درود شروع کرنے سے پہلے، پہلا درود آپ کی بارگاہ میں پہنچا دیا جاتا ہے اور اگر وہ ہزار مرتبہ بھی درود پڑھتا ہے تو فرشتے اس کے اور مدینہ شریف کے درمیان ہزار چکر لگاتے ہیں اور اپنی سرعت اور برق رفتاری کی وجہ سے چشم زدن میں مدینہ شریف پہنچ جاتے ہیں بلکہ اس سے بڑھ کر یہ کہ سدرۃ المنتہیٰ سے زمین تک تقریباً 3 لاکھ سال کی مسافت ہے۔ اور جبرائیل امین علیہ السلام جن کا مستقر اور ٹھکانہ سدرۃ المنتہیٰ ہے۔ وہاں سے زمین پر چند لمحات میں پہنچ جاتے۔ چنانچہ حدیث پاک میں ہے کہ حضور اقدس ﷺ نے اپنی امت کے ضعف اور کمزوری کا اور احوال آخرت کا تصور فرمایا تو آپ پر رقت طاری ہوئی اور عرض کی ”اللھم امتی امتی“ اور آپ ﷺ رونے لگے۔ اللہ رب العزت نے فرمایا: ”یا جبرائیل اذهب الی محمد (ﷺ)“ یعنی اے جبرائیل (علیہ السلام) میرے محبوب محمد (ﷺ) کے پاس جاؤ اور جا کر پوچھو کہ محبوب آپ کو کس چیز نے رلا دیا۔ (حالانکہ اللہ عز و جل زیادہ بہتر جانتا ہے) پس جبرائیل امین علیہ السلام نبی مکرم ﷺ کی خدمت میں حاضر ہوئے اور آپ سے (رونے کا سبب) پوچھا۔ پس نبی مکرم ﷺ نے حضرت جبرائیل علیہ السلام کو خبر دی۔ جبرائیل علیہ السلام نے اللہ جل مجدہ کی بارگاہ میں واپس جا کر عرض کی (حالانکہ اللہ زیادہ بہتر جانتا ہے)۔ پس اللہ عز و جل نے فرمایا: ”یا جبرائیل اذهب الی محمد (ﷺ)“ یعنی اے جبرائیل (علیہ السلام) میرے حبیب مکرم ﷺ کے پاس جاؤ اور ان سے کہو:

”انا سنر ضیک فی امتک ولا نسوءک“

(صحیح مسلم کتاب الایمان باب دعاء النبی ﷺ رقم الحديث 499، دارالکتاب العربی بیروت)

ترجمہ: ”اے حبیب مکرم ﷺ آپ کی امت کے معاملہ میں ہم آپ کو راضی کر دیں گے اور آپ کو بھولیں گے نہیں۔“

اس حدیث سے معلوم ہوا کہ جبرائیل امین علیہ السلام کی قوت رفتار کا عالم یہ ہے کہ سدرۃ المنتہیٰ سے زمین تک حضور اقدس ﷺ کی ایک ہی مجلس میں دو بار چکر لگایا۔ حالانکہ سدرۃ المنتہیٰ تک تین لاکھ سال کا فاصلہ ہے۔ یہ بات سمجھنے کے بعد اچھی طرح جان لیں۔ سماعت کا دائرہ کار قوت رفتار سے بڑھ کر ہوتا ہے۔ اور جب ملائکہ کی قوت رفتار کا یہ عالم ہے کہ وہ چشم زدن میں ہزاروں، لاکھوں میل کی مسافت طے کر لیتے ہیں تو ان کی سماعت کا دائرہ کار یقیناً اس سے وسیع ہوگا۔ جس پر یہ حدیث بڑی واضح دلیل ہے۔

دلیل نمبر 16

قبر انور پر موجود فرشتے کی سماعت

حضرت عمار رضی اللہ عنہ بیان کرتے ہیں کہ رسول اللہ ﷺ نے ارشاد فرمایا:

”یا عمار! ان لله ملکا اعطا اسماع الخلائق کلہا، وهو قائم علی قبری اذا مت الی یوم القيامة، فلیس احد من امتی یصلی علی صلاة الا سماه باسمه و اسم ابیه، قال یا محمد، صلی علیک فلان کذا و کذا۔ فیصلی الرب عزوجل علی ذلک الرجل بکل واحدة عشرة۔“

(مسند البزار - رقم الحديث 3162-3163 - مجمع الزوائد - جلد 10 ص 162، القول

البدیع للسخاوی - ص 107-108 - جلد 2 الافہام للحافظ ابن قیم رقم الحديث 86-87-88-

دارالکتاب العربی بیروت) (التاریخ الکبیر - للبخاری - جلد 6 ص 416)

ترجمہ: ”اے عمار! بیشک اللہ نے ایک فرشتے کو تمام مخلوق کی سماعت عطا فرمائی ہے اور جب میری وفات ہوگی تو وہ قیامت تک میری قبر پر کھڑا رہے گا۔ پس میرے امت میں سے جو شخص بھی مجھ پر درود پڑھے گا وہ اس کا اور اس کے باپ کا نام لے کر کہے گا۔ اے محمد ﷺ فلاں فلاں شخص نے آپ (ﷺ) پر درود پڑھا ہے۔ پھر اللہ عزوجل اس کے ہر درود کے بدلہ میں اس پر دس رحمتیں نازل فرمائے گا۔“

قارئین کرام ملاحظہ فرمائیں کہ قبر انور فرشتے کی سماعت کس قدر وسیع اور کامل ہے کہ روئے زمین پر جو بھی جن یا انسان جس وقت اور جہاں سے نبی مکرم ﷺ کی ذات پر درود و سلام پڑھتا ہے تو وہ فرشتہ اس درود و سلام کو سماعت کرتا ہے اور پھر اس کو بارگاہ مصطفیٰ کریم ﷺ میں پیش کرتا ہے۔ ذرا تامل کریں کہ اگر کوئی انسان اس حدیث کے مطابق یہ عقیدہ رکھ کر درود و سلام پڑھے کہ قبر انور پر موجود فرشتہ باذن اللہ میرے اس درود و سلام کو سماعت کرے گا تو کیا یہ شرک ہے؟ اگر یہ شرک ہے تو کیا العیاذ باللہ تعالیٰ اس حدیث میں فرشتہ کو خدا کا شریک کہا گیا ہے؟ ہرگز نہیں۔ تو معلوم ہوا کہ جب فرشتہ کے بارے میں یہ عقیدہ رکھا جائے کہ وہ باذن اللہ میرے درود کو سماعت کرے گا یہ شرک نہیں تو حضور نبی مکرم ﷺ جو تمام موجودات و مخلوقات میں افضل، ارفع اور اکمل ہیں ان کے بارے میں کوئی یہ عقیدہ رکھ کر درود و سلام پڑھے کہ حضور اقدس علیہ الصلوٰۃ والسلام باذن اللہ میرے درود و سلام کو سماعت فرمائیں گے تو یہ شرک کیسے بنے گا؟

اس حدیث نے اہل سنت پر فتوائے شرک کا کلیۃً استیصال اور بیخ کنی کر دی اور اہل سنت کے عقیدہ کی حقانیت و صداقت پر مہر تصدیق و توثیق ثبت کر دی۔ (والحمد للہ علی ذلک)

دلیل نمبر 17

حوران جنت کی سماعت

”عن معاذ بن جبل رضی اللہ عنہ قال قال رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم ”لا تؤذی امرئۃ زوجھا فی الدنیا الا قالت لہ زوجۃ من الحور العین لا تؤذیہ قاتلک اللہ فانما ہو عندک دخیل یوشک ان یفارقک الینا“

(سنن ترمذی کتاب الرضاع باب ما جاء فی کراهیۃ الدخول علی المغیبات رقم الحدیث 1174، دار المعرفہ بیروت، سنن ابن ماجہ کتاب النکاح باب المرأة تؤذی زوجها رقم الحدیث 2014 دار السلام ریاض)

ترجمہ: ”حضرت معاذ بن جبل رضی اللہ عنہ روایت کرتے ہیں کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے ارشاد فرمایا: ”کہ جب کوئی عورت دنیا میں اپنے خاوند کو تکلیف اور اذیت دیتی ہے تو بڑی آنکھوں والی حور میں سے اس کی بیوی کہتی ہے کہ اس کو اذیت نہ دے اللہ تجھے ہلاک کرے یہ چند دن تیرے پاس مہمان ہے۔ عنقریب یہ تجھے چھوڑ کر ہمارے پاس آجائے گا۔“

(اس حدیث کو امام احمد بن حنبل نے اپنی ”مسند“ اور خطیب تبریزی نے مشکوٰۃ المصابیح میں روایت کیا اور حافظ منذری نے کہا کہ امام ترمذی نے اس حدیث کی تحسین کی ہے۔ الترغیب والترہیب)

اس حدیث پر ایک نظر تدبر ڈالیں کہ جنت اور زمین کے درمیان 5000 سال کی مسافت ہے۔ اور پھر وہ حور عین نجانے کونسی جنت میں ہے۔ عین ممکن ہے کہ اس حور اور زمین کے درمیان لاکھوں سال کی مسافت ہو۔ لیکن ہزاروں، لاکھوں سال دور ہونے کے باوجود وہ حور جنت سے چار دیواری میں موجود شوہر اور بیوی کے درمیان ہونے والے جھگڑے اور مباحثے کو سماعت بھی کر رہی ہے اور اس کا مشاہدہ بھی کر رہی ہے۔ اور اسے یہ بھی معلوم ہو گیا کہ اس کے خاوند کو اس جھگڑے سے اذیت و تکلیف پہنچی ہے۔ یہ بھی معلوم ہے کہ وہ روئے زمین کی کس جگہ میں رہتا ہے۔ یہ بھی معلوم ہے کہ اس نے میرا خاوند بننا ہے۔ آپ غور کریں کہ حور عین کا مستقبل میں بننے والے خاوند سے تعلق فقط ازدواجی اور جسمانی ہے۔ اور وہ بھی ابھی قائم نہیں ہوا بلکہ ہزاروں، لاکھوں سال بعد جنت میں دخول پر قائم ہوگا۔ تو محض اگر جسمانی اور ازدواجی تعلق کی بناء پر وہ خاوند اور اس کے معاملات اس سے مخفی و پوشیدہ نہیں اور وہ اس کے کلام کو سنتی ہے۔ اسے دیکھتی ہے تو کمین گنبد اخضراء حضور محمد رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کا اپنے امتیوں سے تعلق روحانی اور معنوی ہے۔ اور وہ تعلق ہمہ وقت قائم اور متصل ہے۔ تو آپ اپنے اس روحانی و معنوی تعلق کی بناء پر چند ہزار میل سے اپنے امتیوں کے صلوة و سلام کو کیوں نہیں سماعت کر سکتے؟ فافہم و تدبر۔

دلیل نمبر 18

آخری جنتی کی وسعت رویت سے استدلال

عن ابن عمر رضی اللہ عنہما قال قال رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم ”ان ادنی اهل الجنة منزلة، لمن ينظر الى جنانہ و ازواجه و نعيمہ

وخدمه و سرورہ مسیرۃ الف عام

(سنن ترمذی کتاب صفۃ الجنۃ باب ما جاء فی رویۃ الرب عزوجل رقم الحدیث 2553 دارالمعرفہ بیروت)

ترجمہ: ”بیشک ادنیٰ جنتی کی منزلت یہ ہوگی کہ وہ اپنی جنتوں، بیویوں، نعمتوں، خادموں اور تختوں کی طرف ایک ہزار سال کی مسافت سے دیکھ رہا ہوگا۔“

یعنی ادنیٰ جنتی کی جو جہنم سے اپنی سزا بھگت کر جنت میں پہنچے گا اس کی رویت و بصارت کا دائرہ کار اتنا وسیع ہوگا کہ وہ ایک ہزار سال کی مسافت تک اپنے باغات کا مشاہدہ کرے گا اور ظاہر ہے کہ اعلیٰ جنتی کی وسعت رویت و بصارت اس سے بڑھ کر ہوگی۔ اس حدیث سے معلوم ہوا کہ جب اللہ تبارک و تعالیٰ ایک عام جنتی کی بصارت کو اتنا وسیع کر سکتا ہے تو وہ اس کی سماعت کو بھی اتنا وسیع فرمادے گا کہ وہ ایک ہزار سال کی مسافت سے سن لے گا جس پر قرآن سے دلیل پہلے گزر چکی ہے۔

دلیل نمبر 19

جنت و دوزخ کا سماع عن البعید

عن انس بن مالک رضی اللہ عنہ قال قال رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم ”من سال الجنۃ ثلاث مرات، قالت الجنۃ اللهم ادخله الجنۃ و من استجار من النار ثلاث مرات قالت النار اللهم اجره من النار“

(سنن ترمذی کتاب صفۃ الجنۃ باب ما جاء فی صفۃ انہار الجنۃ رقم الحدیث 2572)

دارالمعرفہ بیروت، سنن نسائی کتاب الاستعاذۃ باب الاستعاذۃ من حر النار رقم الحدیث 5536)

دارالسلام ریاض، سنن ابن ماجہ کتاب الزہد باب صفۃ الجنۃ رقم الحدیث 4340 دارالسلام ریاض)

ترجمہ: ”حضرت انس بن مالک رضی اللہ عنہ سے روایت ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا: ”کہ جو تین بار (اللہ جل مجدہ سے) جنت کا سوال کرتا ہے تو جنت کہتی ہے اے اللہ عزوجل! اس کو جنت میں داخل فرما اور جو تین بار جہنم سے پناہ طلب کرتا ہے تو جہنم کہتی ہے اے اللہ عزوجل اس کو جہنم سے پناہ عطا فرما۔“

اس حدیث سے معلوم ہوا کہ بندہ جب فرش زمین پر جنت کا سوال کرتا ہے تو جنت عرض کرتی ہے اے اللہ! اس کو جنت عطا فرما اور جب جہنم سے پناہ مانگتا ہے تو جہنم کہتی ہے اے اللہ عزوجل اس کو جہنم سے پناہ دے اور یہ تب ہے کہ جنت اور دوزخ اس بندے کا کلام سماعت کریں۔ قبل ازیں بیان ہوا کہ جنت کی مسافت 5000 برس ہے اور جہنم تحت الثریٰ میں ہے۔ جنت اور دوزخ ہزاروں سال کی مسافت دور ہونے کے باوجود اس کی دعا کو سماعت کرتی ہیں اور جواباً دعا دیتی ہیں۔ اور یہ سماع عن البعید پر بہت واضح دلیل ہے۔

دلیل نمبر 20

حضرت عمر رضی اللہ عنہ کا حضرت ساریہ رضی اللہ عنہ کو دور سے پکارنا

”عن ابن عمر رضی اللہ عنہما ان عمر بعث جیشاً و امر علیہم رجلاً يدعی ساریہ۔ فبینما عمر یخطب فجعل یصیح۔ یا ساری الجبل۔ فقدم رسول من لجیش فقال یا امیر المومنین۔ لقینا عدونا فہزمونا فاذا بصائح یصیح۔ یا

ساری الجبل فاسندنا ظهورنا الی الجبل فہزمہم اللہ تعالیٰ۔

(فضائل الصحابة للامام احمد جلد 1 ص 219 رقم الحديث 355، دلائل النبوة للبيهقي جلد 6 ص 370، دلائل النبوة للابی نعیم جلد 3 ص 210، مشکوٰۃ المصابیح جلد 2 ص 410 رقم الحديث 5954، التفسير الكبير جزو 21 ص 87 دار الفكر بيروت)

ترجمہ: ”حضرت عبداللہ بن عمر رضی اللہ عنہما روایت کرتے ہیں کہ حضرت عمر فاروق رضی اللہ عنہ نے ایک لشکر روانہ فرمایا اور اس کا سالار ساریہ نامی ایک شخص کو مقرر کیا۔ ایک دن آپ خطبہ دے رہے تھے کہ دوران خطبہ اچانک آپ نے پکارا اے ساریہ! پہاڑ کی اوٹ لو۔ (بعد میں) لشکر سے ایک قاصد آیا اور کہنے لگا اے امیر المؤمنین! ہم دشمن سے لڑے اور وہ ہمیں شکست دینے کے قریب تھا کہ اچانک کسی پکارنے والے نے پکارا۔ اے ساریہ! پہاڑ کی اوٹ لے۔ ہم نے اپنی پشتیں پہاڑ کی طرف کر لیں تو اللہ تعالیٰ نے انہیں شکست دی (اور ہمیں فتح عطا ہوئی)۔

(نوٹ: نہادند اور مدینہ کے درمیان تقریباً ایک ہزار میل کا فاصلہ ہے) اس حدیث سے چند امور معلوم ہوئے۔

- i دور سے پکارنے کا جواز (کہ حضرت عمر رضی اللہ عنہ نے ایک ہزار میل دور سے یہ سمجھ کر کہ ساریہ اور اس کے لشکر والے میری آواز کو سماعت کر لیں گے پکارا)۔
- ii دور سے سننے کا جواز (کہ حضرت ساریہ اور ان کے لشکر نے ایک ہزار میل دور سے حضرت سیدنا عمر فاروق رضی اللہ عنہ کی آواز کو سماعت کیا)

iii - دور سے امداد کرنے کا جواز (کہ حضرت عمر رضی اللہ عنہ نے ایک ہزار میل دور سے اس واقعہ کا مشاہدہ فرمایا اور رہنمائی فرما کر باذن اللہ اہل لشکر کی امداد فرمائی جس کے نتیجے میں حضرت ساریہ اور ان کا لشکر فتح یاب ہوا)۔

یہاں کسی کے ذہن میں اشکال پیدا ہو سکتا ہے کہ اس واقع سے سماع عن البعید ثابت نہیں ہوتا بلکہ یہ حضرت عمر رضی اللہ تعالیٰ عنہ کی کرامت تھی کہ آپ کی آواز وہاں تک پہنچ گئی۔ لیکن یہ ایک سطحی قسم کا اعتراض ہے۔ کیونکہ حضرت ساریہ نے بہر حال ایک ہزار میل کی مسافت سے سنا خواہ ان کی سماعت قوی ہو یا حضرت عمر فاروق کی آواز قوی ہو۔ پھر جب اللہ تعالیٰ کسی کی آواز کو اتنا قوی کر سکتا ہے کہ وہ ایک ہزار میل دور تک پہنچ جائے تو کسی کی سماعت کو اتنا قوی کیوں نہیں فرما سکتا کہ وہ ایک ہزار میل سے سماعت کر لیں۔ حقیقت یہ ہے کہ حق تعالیٰ کبھی کسی کی سماعت کو قوی کر کے دور کی آواز سنوا دیتا ہے تو کبھی کسی آواز کو قوی کر کے دور تک پہنچا دیتا ہے۔ اس سلسلہ میں حسین احمد مدنی کی یہ عبارت ملاحظہ کریں:

”لفظ یا رسول اللہ علیہ السلام اگر بلا لحاظ معنی ایسی طرح نکلا ہے جیسے لوگ بوقت مصیبت و تکلیف ماں اور باپ کو پکارتے ہیں تو بلا شک جائز ہے۔ علیٰ ہذا القیاس اگر بلحاظ معنی درود شریف کے ضمن میں کہنا جائے تو بھی جائز ہوگا۔ علیٰ ہذا القیاس اگر کسی سے غلبہ محبت و شدت وجد و تو فر عشق میں نکلا ہے تب بھی جائز ہے۔ اور اگر اس عقیدہ سے کہا کہ اللہ تعالیٰ حضور اکرم صلی اللہ علیہ وسلم اپنے فضل و کرم سے ہماری ندا کو پہنچا دے گا اگرچہ ہر وقت پہنچا دینا ضروری نہ ہوگا۔ مگر اس امید پر وہ ان الفاظ کو استعمال کرتا ہے تو اس میں بھی کوئی حرج نہیں۔ علیٰ ہذا القیاس

اصحاب، ارواح طاہرہ و نفوس ذکیہ جن کو بعد مکانی اور کثافت جسمانی اپنے عرائض کی تبلیغ سے مانع نہ ہوں اس میں بھی کوئی قباحت نہیں۔“

(الشباب الثاقب ص 208، ادارہ تحقیقات اہل سنت بلال پارک لاہور)

علامہ تفتازانی اس حدیث کے بارے میں فرماتے ہیں:

”سماع ساریۃ کلامہ مع بعد المسافۃ“

ترجمہ: ”(اولیاء کی کرامات میں سے دور سے سننا بھی ہے) جیسے ساریہ نے

مسافت کی دوری کے باوجود (حضرت عمر فاروق رضی اللہ تعالیٰ عنہ

کا) کلام سنا۔“ (شرح العقائد باب کرامات الاولیاء صفحہ 145، ضیاء القرآن لاہور)

نیز ملا علی قاری اسی حدیث کے بارے میں فرماتے ہیں:

”فیہ انواع من الکرامۃ لعمر کشف المعرکۃ وایصال

صوتہ و سماع کل منهم لصیحتہ“

ترجمہ: ”اس روایت میں حضرت عمر رضی اللہ عنہ کی بہت ساری کرامات ہیں جیسے

معرکے کا ظاہر ہونا اور آپ کی آواز کا پہنچنا اور ان میں سے ہر ایک کا

آپ کی پکار کو سننا۔“ (مرقاۃ شرح مشکوٰۃ جلد 11 صفحہ 334)

دلیل نمبر 21

اولیاء کا سماع عن البعید

عن ابی ہریرۃ رضی اللہ تعالیٰ عنہ قال قال رسول اللہ ﷺ:

”ان اللہ عزوجل قال: من عادى لی ولیا فقد اذنتہ

بالحرب، و ما تقرب الی عبدی بشیء احب الی مما

افترضت علیہ، وما یزال عبدی یتقرب الی با النوافل

حتی احبہ، فاذا احببتہ کنت سمعہ الذی یسمع بہ و

بصرہ الذی یبصر بہ و یدہ التی یبطش بہا و رجلہ التی

یمشی بہا وان سالنی لا عطینہ ولئن استعاذنی لا عیدنہ“

(صحیح بخاری کتاب الرقاق باب التواضع رقم الحدیث 6137، صحیح ابن حبان جلد 2

ص 58 رقم الحدیث 347، السنن الکبریٰ للبیہقی جلد 10 ص 219 باب 60)

ترجمہ: ”حضرت ابو ہریرۃ رضی اللہ عنہ سے روایت ہے کہ حضور نبی اکرم ﷺ نے

فرمایا: اللہ تعالیٰ نے فرمایا: جو میرے کسی ولی سے عداوت رکھے میں

اس سے اعلان جنگ کرتا ہوں اور میرا بندہ ایسی کسی چیز کے ذریعے

میرا قرب نہیں پاتا جو مجھے فرائض سے زیادہ محبوب ہو اور میرا بندہ

مسلل نفلی عبادات کے ذریعے میرا قرب حاصل کرتا رہتا ہے یہاں

تک کہ میں اس سے محبت کرنے لگتا ہوں۔ اور جب میں اس سے

محبت کرتا ہوں تو میں اس کے کان بن جاتا ہوں جن سے وہ سنتا ہے

اور اس کی آنکھ بن جاتا ہوں جس سے وہ دیکھتا ہے اور اس کا ہاتھ بن

جاتا ہوں جس سے وہ پکڑتا ہے۔ اور اس کا پاؤں بن جاتا ہوں جس

سے وہ چلتا ہے۔ اگر وہ مجھ سے سوال کرتا ہے تو میں اس کو ضرور عطا

کرتا ہوں اور اگر وہ میری پناہ مانگتا ہے تو میں اس کو ضرور پناہ دیتا

ہوں۔“

وجہ استدلال

یہ حدیث قدسی معتقدات اہل سنت کی تائید میں بہت قوی سند اور دلیل

ہے۔ اور اس میں بطور خاص یہ جملہ ”كنت سمعه الذی یسمع به“ ہمارے موضوع سے متعلق ہے۔ وہ اس طرح کہ بندہ جب عبادات و ریاضات اور ادائیگی فرائض اور کثرت نوافل کے ساتھ قرب الہی عزوجل کے مقام و مرتبہ علیا تک پہنچتا ہے، تو پھر اس بندے کو بشری کثافتوں سے منزہ و مجلی کر کے اسے انوار و تجلیات الہیہ کے بحر بے کراں میں غواصی کی سعادت میسر آتی ہے۔ اس بندہ کی تمام صفات پر صفت الہیہ کا پرتو پڑتا ہے اور اس محبوبیت اور قربت کے مقام پر وہ بندہ خاکی اللہ رب العزت کی صفات کا مظہر بن جاتا ہے۔ اب بظاہر اعضاء اس ولی کے ہیں لیکن ان سے تاثیر خدا عزوجل کی طرف سے ظاہر ہوتی ہے۔ اور اسی تاثیر ربانی کی وجہ سے قرب و بعد کی مسافتوں کو اس کے لئے یکجا کر دیا جاتا ہے۔ اب یہ بندہ ولی جس طرح قریب کی آواز کو باسانی سماعت کرتا ہے اسی طرح اللہ رب العزت کی صفت سماعت کے پرتو اور فیض سے دور کی آواز کو بھی یکساں سماعت کرتا ہے۔ اور اس میں حقیقی کمال اس بندہ ولی کا نہیں بلکہ رب عزوجل کی صفت سماعت کے پرتو کا ہے۔ یہی بات انور شاہ کشمیری نے بیان کی۔

”قوله تعالى كنت سمعه بصيغة المتكلم يدل على انه لم

يبق من المتقرب بالنوافل الا جسده و شبهه و صار

المتصرف فيه الحضرة الالهية فحسب“

(فيض الباری شرح بخاری جلد 4 ص 28)

ترجمہ: ”اللہ رب العزت کا فرمان (كنت سمعه) متکلم کے صیغہ کے ساتھ

اس پر دلالت کرتا ہے کہ نوافل کے ذریعہ قرب حاصل کرنے والے کا

صرف جسم اور ظاہری ڈھانچہ باقی رہ گیا ہے۔ اور اس میں مدبر و

متصرف صرف اللہ تعالیٰ کی ذات ہے۔“

یہی مضمون ملا علی قاری نے بیان کیا۔

”ان ما به الكمال من السمع والبصر وقوة القوى انما

هو من آثار سمعه و بصره و قدرته وقوته و اما هو معدوم

محض۔“ (مرقاۃ شرح مشکوٰۃ جلد 5 ص 55)

ترجمہ: ”پس اس مقرب بندہ کی سمع و بصر اور تمام قوی کے کمالات حقیقت

میں اللہ تعالیٰ کی سمع و بصر اور قدرت و قوت کے آثار میں سے ہیں۔

رہا وہ بندہ تو وہ معدوم محض ہے۔“

علامہ سید محمد آلوسی حنفی بیان کرتے ہیں۔

”لا يسمع بالسمع الانساني بل يسمع بالسمع الرباني

كما في الحديث القدسي كنت سمعه الذی یسمع به

الی آخره۔“ (روح المعانی جلد 7 ص 102)

ترجمہ: ”بندہ ولی سمع انسانی کے ساتھ نہیں سنتا بلکہ سمع ربانی کے ساتھ سنتا

ہے۔ جیسا کہ حدیث قدسی (كنت سمعه الذی) میں وارد ہے۔“

امام فخر الدین رازی اس حدیث کی تشریح کرتے ہوئے فرماتے ہیں:

”العبد اذا واطب على الطاعات بلغ الى المقام الذی

يقول الله تعالى كنت له سمعا و بصرا فاذا صار نور

جلال الله تعالى سمعا له سمع القريب والبعید و اذا

صار نور جلال الله تعالى بصرا له رأى القريب والبعید“

ترجمہ: ”بندہ جب طاعات و عبادات پر مواظبت کرتا ہے تو اس مقام پر پہنچ جاتا ہے جس کے بارے میں اللہ جل مجدہ نے فرمایا (کنت سمعا وبصرا)۔ پس جب اللہ کا نور جلال اس کے کانوں پر پڑتا ہے تو وہ بندہ ولی قریب اور دور کی آواز کو سنتا ہے۔ اور جب اللہ کا نور جلال اس کی آنکھوں پر پڑتا ہے تو وہ قریب اور بعید کی چیزوں کو دیکھتا ہے۔“
اس سلسلہ میں آخری قول حاجی امداد اللہ مہاجر کی کا نقل کیا جاتا ہے۔ آپ فرماتے ہیں:

”باید دانست کہ قرب دو قسم است قرب نوافل و قرب فرائض۔ قرب نوافل ایں است کہ صفات بشریہ سالک ازوے زائل شوند و صفات حق تعالیٰ بروے ظاہر آیند چنانچہ زندہ می گرداند مردہ را و میراند زندہ بادن اللہ تعالیٰ و بشنود و بیند از جمیع بدن خود و بشنود مسموعات را و بہ بیند مبصرات را از بعید و علیٰ هذا القیاس باقی صفات وے.....“

(فیاء القلوب ص 30)

ترجمہ: ”جاننا چاہیے کہ قرب دو قسم کا ہوتا ہے۔ قرب نوافل اور قرب فرائض۔ قرب نوافل یہ ہے کہ سالک کی بشری صفات اس سے زائل ہو جائیں اور اللہ تعالیٰ کی صفات اس پر ظاہر ہو جائیں چنانچہ وہ اللہ تعالیٰ کے اذن سے زندہ کو مار دیگا اور مردے کو زندہ کر دے گا۔ اور دور سے سنے گا اور دیکھے گا۔ اپنے پورے بدن کے ساتھ اور مسموعات کو دور سے سنے گا اور مبصرات کو دور سے دیکھے گا اور اس کی باقی صفات بھی اسی انداز کی ہوں گی۔“

سماع عن البعید پر چند واقعات

ذیل میں آپ کے سامنے چند اولیاء اور اکابرین دیوبند کے دور سے سننے پر چند واقعات بطور استشہاد استدلال پیش خدمت ہیں۔

دلیل نمبر 22

اشرف علی تھانوی نے محمد السششینی (ھ 667) کے بارے میں لکھا:
”آپ کی کرامتوں میں یہ بھی ہے کہ آپ کا ایک خادم راستہ میں کسی لق و دق جنگل میں جا پہنچا اور اپنی ہلاکت کا یقین ہو گیا۔ تو اس نے ان سے امداد چاہی اور چلا تو ایک شخص کو محسوس کیا جو کچھ کہہ رہا ہے کہ یہ رہا راستہ تو راستہ پر پہنچ گیا۔“ (جمال الاولیاء ص 145، ممتاز اکیڈمی لاہور)

دلیل نمبر 23

امام عبد الوہاب شعرانی شیخ موسیٰ ابو عمران کے تذکرہ میں تحریر فرماتے ہیں:
”وکان اذا ناداه مریدہ اجابہ من مسیرة سنة اذا اکثر“

(لوامع الانوار فی طبقات الاختیار جلد 2 ص 21)

ترجمہ: ”کہ ابو عمران کو جب ان کا مرید ایک سال یا اس سے زیادہ عرصہ سفر کی مسافت سے پکارتا تو وہ اس کی پکار پر جواب دیتے تھے۔“

دلیل نمبر 24

اشرف علی تھانوی اپنے پیرومرشد حاجی امداد اللہ مہاجر کی کرامات کا تذکرہ کرتے ہوئے لکھتا ہے:

”میرے ایک دوست جو جناب بقیۃ السلف حضرت امداد اللہ مہاجر مکی سے بیعت تھے۔ حج خانہ کعبہ کو تشریف لے جاتے تھے۔ بمبئی سے آگبوٹ میں سوار ہوئے۔ آگبوٹ نے چلتے چلتے ٹکر کھائی اور قریب تھا کہ چکر کھا کر غرق ہو جائے جب انہوں نے یہ دیکھا کہ مرنے کے سوا کوئی چارہ نہیں۔ اسی مایوسانہ حالت میں گھبرا کر اپنے پیر روشن ضمیر کی طرف خیال کیا اور عرض کیا اس وقت سے زیادہ اور کون سا امداد کا وقت ہوگا؟ اللہ تعالیٰ سمیع و بصیر و کارساز مطلق ہے۔ اس وقت ان کا آگبوٹ غرق ہونے سے بچ گیا اور تمام لوگوں کو نجات ملی۔ ادھر تو یہ واقعہ پیش آیا ادھر اگلے روز مخدوم جہاں اپنے خادم سے بولے ذرا میری کمر دباؤ نہایت درد کرتی ہے۔ خادم نے کمر دباتے دباتے پیرا ہن مبارک جو اٹھایا تو دیکھا کہ کمر چھیلی ہوئی ہے۔ اور اکثر جگہ سے کھال اتر گئی ہے۔ پوچھا حضرت یہ کیا ہے؟ کمر کیوں چھیلی ہوئی ہے؟ فرمایا کچھ نہیں۔ پھر پوچھا۔ آپ خاموش رہے۔ تیسری مرتبہ پھر دریافت کیا۔ حضرت یہ تو کہیں رگڑ لگی ہے اور آپ تو کہیں تشریف بھی نہیں لے گئے۔ فرمایا۔ ایک آگبوٹ ڈوبا جاتا تھا اس میں تمہارا دینی اور سلسلے کا بھائی تھا اس کی گریہ و زاری نے مجھے بے چین کر دیا۔ آگبوٹ کو کمر کا سہارا دے کر اوپر اٹھالیا۔ جب آگے چلا اور بندگان خدا کو نجات ملی اس لئے چھیل گئی ہوگی اور اسی وجہ سے درد ہے مگر اس کا ذکر نہ کرنا۔“ (کرامات امدادیہ ص 18)

اس واقعہ کو اشرف علی تھانوی نے بغیر جرح و تنقید کے نقل کیا ہے تو معلوم ہوا

کہ اشرف علی تھانوی کو اس واقعہ کی صحت پر مکمل یقین ہے۔ جبھی اس کو اپنے پیر روشن ضمیر کی کرامات میں شمار کیا۔ اس واقع میں چند امور توجہ طلب ہیں۔ جن سے مسلک دیوبند کی فلک بوس عمارت زمین بوس ہوتی نظر آتی ہے۔

- i- عین مشکل اور غرقابی کی حالت میں اپنے پیر کی طرف مدد کے لئے رجوع کرنا۔
- ii- پیر کا مرید کی قلبی حالت اور کیفیت پر مطلع ہونا۔
- iii- پیر کا اپنے مرید کی امداد کے لئے جانا اور غرق ہونے والے آگبوٹ کو بچانا۔

قارئین کرام! اندازہ فرمائیں کہ ایک طرف تو مکین گنبد خضراء علیہ السلام کے بارے میں یہ عقیدہ کہ حضور اقدس صلی اللہ علیہ وسلم کی آواز سماعت نہیں فرماتے اور نہ ہی کسی کی امداد فرماتے ہیں اور یہ نظریہ عقیدہ شرک و کفر ہے۔ اور دوسری طرف اپنے پیر و مرشد کے لئے یہاں تک تسلیم کرنا کہ دور کی آواز سننا تو کجا وہ دور سے دل کی حالت پر مطلع ہوئے اور نہ صرف مطلع ہوئے بلکہ عین اس مشکل کے عالم میں اپنے مرید کی جا کر امداد بھی کی۔ نہ اس سے مرید کی توحید میں فرق آیا کہ جس نے حاجی صاحب کے متعلق یہ نظریہ رکھا کہ آپ دور سے میری قلبی حالت پر مطلع ہو جائیں گے اور امداد بھی فرمائیں گے اور نہ ہی اشرف علی تھانوی کی توحید میں فرق آیا جس نے اس واقع کو بغیر جرح و تنقید کے نقل کر کے اس پر اپنی مہر توثیق و تصدیق ثبت کی۔ معلوم ہوتا ہے کہ علمائے دیوبند کے نزدیک حضور اقدس صلی اللہ علیہ وسلم کے بارے میں اور اپنے پیر کے بارے میں توحید کا معیار جدا جدا ہے۔

دلیل نمبر 25

چنانچہ رشید احمد گنگوہی نے اپنی مشہور کتاب ”امداد السلوک“ میں لکھا:

”مرید کو یقین کیساتھ یہ جانا چاہیے کہ شیخ کی روح کسی خاص جگہ

میں مقید و محدود نہیں ہے۔ پس مرید جہاں بھی ہوگا خواہ قریب ہو یا بعید تو گوشت کے جسم سے دور ہے لیکن اس کی روحانیت سے دور نہیں۔ جب اس مضمون کو پختگی سے جانے رہے گا اور ہر وقت شیخ کو یاد رکھے گا تو ربط قلب پیدا ہو جائے گا اور ہر دم استفادہ ہوتا رہے گا۔ اور مرید کو جب کسی واقعہ کے کھولنے میں شیخ کی حاجت پیش آئے گی تو شیخ کو اپنے قلب میں حاضر جان کر بزبان حال سوال کرے گا اور ضرور شیخ کی روح باذن خداوندی اس کو القا کر دے گی۔“

(امداد سلوک ص 68-67 ادارہ اسلامیات انارکلی۔ لاہور)

اس عبارت سے واضح ہو کہ مرید شیخ کی روحانیت سے دور نہیں اگرچہ وہ جسم سے دور ہی کیوں نہ ہو۔ اور اہل سنت کے تمام متکلمین کے نزدیک انسان کے وجود میں حقیقی سامع، باصر اور فاعل روح ہے نہ کہ جسم۔ سو جب روح مرید کے قریب ہے تو معلوم ہوا کہ پیر اپنے مرید کو دیکھتا بھی ہے اور اس کی پکار کو سنتا ہے۔ ایک طرف پیر کے متعلق یہ نظریات اور دوسری طرف سید الانبیاء کے متعلق یہ عقیدہ کہ وہ اپنے امتی کو نہ دیکھتے ہیں اور نہ ہی اس کے صلوة و سلام کو سنتے ہیں تو اسے ایمان کی محرومی اور حرماں نصیبی نہ کہیں تو اور کیا کہیں؟



باب سوئم

حضور اقدس صلی اللہ علیہ وسلم کے دور سے سننے پر دلائل

سابقہ صفحات میں قارئین پر یہ واضح ہو چکا ہے۔ دور سے سننا نہ صرف یہ کہ ممکن ہے بلکہ واقع بھی ہے اور اگرچہ ان دلائل کے بعد حضور اقدس صلی اللہ علیہ وسلم کی سمع مبارک پر دلائل کے لئے مستقل باب کی حاجت نہیں ہے۔ اس لیے کہ جب حوران جنت، اہل جنت، ملائکہ اور اولیاء وغیرہ کے لئے سماع عن البعید ثابت ہے تو سید الانبیاء والمرسلین جو جامع المحاسن، مصدر کمالات اور منبع جود و عطا ہیں اور مخلوقات کے تمام کمالات میں برزخ کبریٰ اور وسیلہ عظمیٰ ہیں۔ ان کے لئے بطریق اولیٰ سماع عن البعید ثابت ہوگا۔ لیکن ہم پھر بھی اتمام حجت کے لئے چند دلائل حضور اقدس صلی اللہ علیہ وسلم کی وسعت سماعت پر نقل کر رہے ہیں تاکہ عقیدہ اہل سنت کی حقانیت اس وشمس کی طرح واضح و لائح ہو جائے۔

دلیل نمبر 26

اللہ رب العزت نے قرآن مجید فرقان حمید میں ارشاد فرمایا:

”إِنَّا أَنْعَمْنَا عَلَى الْكَوْثَرِ“ (سورة کوثر 1)

ترجمہ: ”پیشک ہم نے (اے حبیب مکرّم صلی اللہ علیہ وسلم) آپ کو کوثر کا مالک بنا دیا

ہے۔“

اس آیت کریمہ میں لفظ ”کوثر“ میں عظمت و رفعت و کمال مصطفیٰ صلی اللہ علیہ وسلم کے بحر ذخار پوشیدہ و پنہاں ہیں، اور یہ ایک لفظ اپنے جلو میں جملہ خیرات و حسنات، ہر قسم

کی حسی و معنوی، ظاہری و باطنی اور دنیوی و اخروی نعمتوں کا احاطہ کئے ہوئے ہے چنانچہ حبر ہذہ الامۃ حضرت سیدنا عبداللہ بن عباس رضی اللہ عنہما لفظ ”کوثر“ کی تفسیر میں ارشاد فرماتے ہیں:

”الکوثر: الخیر الکثیر الذی اعطاه اللہ ایاء“

(صحیح بخاری کتاب الرقاق باب فی الحوض رقم الحدیث 6578 دارالکتاب العربی بیروت، صحیح بخاری کتاب التفسیر سورة انا اعطیناک الکوثر رقم الحدیث 4966 دارالکتاب العربی بیروت)

ترجمہ: ”لفظ کوثر سے مراد ہر قسم کی خیر کثیر ہے جو اللہ رب العزت نے اپنے حبیب مکرم صلی اللہ علیہ وسلم کو عطا فرمائی ہے۔“

دور سے سننا بھی ایک نعمت و خیر ہے۔ چنانچہ اس پچھلے باب سے معلوم ہوا کہ اللہ رب العزت نے حضرت سلیمان علیہ السلام کو بطور نعمت دور سے سننے کی قوت و طاقت عطا کی اور اللہ رب العزت نے اپنے اولیاء کو بھی بطور کرامت سماع عن البعید کی قوت عطا فرماتا ہے تو اس آیت میں لفظ ”کوثر“ سماع عن البعید کی نعمت و خیر کو بھی شامل ہے۔ لہذا معلوم ہوا کہ حضور اقدس صلی اللہ علیہ وسلم اللہ دور کی آواز کی سماعت فرماتے ہیں۔

دلیل نمبر 27

اللہ رب العزت نے قرآن مجید میں فرمایا:

”وَمَا أَرْسَلْنَاكَ إِلَّا رَحْمَةً لِّلْعَالَمِينَ“ (الانبیاء-107)

ترجمہ: ”(اے حبیب مکرم صلی اللہ علیہ وسلم) ہم نے آپ کو تمام جہانوں کے لئے رحمت بنا کر بھیجا ہے۔“

اس آیت کریمہ کی فخر المحدثین، غزالی زماں، علامہ احمد سعید کاظمی شاہ صاحب رحمہ اللہ نے بہت جامع تفسیر فرمائی ہے۔ آپ کی تفسیر کو من و عن نقل کرنے کی سعادت

حاصل کرتا ہوں۔

جب حضور اقدس صلی اللہ علیہ وسلم کا تمام عالمین کے لئے رحم ہونا ثابت ہو گیا تو راحماء للعالمین ہونے کے لوازمات و مناسبات بھی ثابت ہو گئے۔ کیونکہ قاعدہ کلیہ ہے کہ ”اذا ثبت الشیء ثبت بجمیع لوازمہ“ جب کوئی چیز ثابت ہوتی ہے تو اپنے تمام لوازمات کے ساتھ ثابت ہوتی ہے۔ کسی پر رحم کرنے کے لئے چار باتیں لازم ہیں۔

نمبر 1: سب سے پہلے تو یہ امر لازم ہے کہ رحم کرنے والا زندہ ہو مردہ نہ ہو۔ کیونکہ مردہ رحم نہیں کر سکتا۔ وہ خود رحم کا طالب اور مستحق ہوتا ہے۔ لہذا اگر حضور صلی اللہ علیہ وسلم معاذ اللہ زندہ نہ ہوں تو راحماء للعالمین نہیں ہو سکتے۔ جب آیت قرانیہ سے حضور صلی اللہ علیہ وسلم کا راحماء للعالمین ہونا ثابت ہو گیا تو حضور صلی اللہ علیہ وسلم کا زندہ ہونا بھی ثابت ہو گیا۔

نمبر 2: دوسری بات یہ ہے کہ صرف زندہ ہونے سے کسی پر رحم نہیں کیا جاسکتا جب تک رحم کرنے والا مرحوم کے حال کا عالم نہ ہو کیونکہ بے خبر کسی پر کیا رحم کرے گا۔ اس کی مثال ایسی ہے کہ فرض کیجئے زید انتہائی مظلوم ہے اور چاہتا ہے کہ کوئی شخص اس پر رحم کر کے ظالم سے اسے بچائے۔ اس خواہش کو دل میں لے کر وہ عمرو کے پاس جاتا ہے۔ اور اس سے رحم کی درخواست کرتا ہے عمرو اس کی درخواست کو سن لیتا ہے۔ مگر اسے کچھ معلوم نہیں کہ اس کا حال کیا ہے؟ وہ نہیں جانتا کہ یہ کس مصیبت میں مبتلا ہے اور کس نوعیت کے رحم کا طالب ہے اس لیے وہ اس سے دریافت کرتا ہے کہ تمہیں کیا تکلیف ہے اور تم کس طرح کی مہربانی چاہتے ہو۔ اب اگر زید اسے اپنا حال نہ بتائے اور یہی کہتا رہے کہ

آپ میرا حال نہ پوچھیے بس مجھ پر رحم کر دیجئے تو کیا عمر واس پر رحم کر سکتا ہے؟ نہیں اور یقیناً نہیں۔ جب تک وہ اپنا حال نہ بتائے اور عمر واس کے حالات سے پوری طرح باخبر نہ ہو۔ اس وقت تک وہ اس پر قطعاً رحم نہیں کر سکتا۔ آیت قرآنیہ کی روشنی میں حضور ﷺ ارحم الراحمین ہیں تو جب تک حضور ﷺ تمام عالمین کا ماسوی اللہ جمیع کائنات و مخلوقات کے حالات کو نہ جانیں اور جمیع ماکان و مایکون کا علم حضور ﷺ کو نہ ہو اس وقت تک حضور ﷺ ارحم الراحمین نہیں ہو سکتے۔ جب حضور ﷺ کا ارحم الراحمین ہونا ثابت ہے تو تمام کائنات کے احوال کا عالم ہونا بھی ثابت گیا۔

نمبر 3: تیسری بات یہ ہے کہ صرف عالم ہونے سے بھی کسی پر رحم نہیں کیا جاسکتا جب تک کہ رحم کرنے والا مرحوم تک اپنی رحمت و نعمت پہنچانے کی قدرت و اختیار نہ رکھتا ہو۔ مثال کے طور پر ایک شخص شب و روز ہمارے پاس مقیم ہے۔ وہ دن رات اللہ تعالیٰ کی عبادت و طاعت میں مشغول رہتا ہے اور عبادت و ریاضت کرتے کرتے وہ اس قدر ضعیف و ناتواں ہو گیا ہے کہ اس کے لئے چلنا پھرنا اور اٹھنا بیٹھنا تک دشوار ہو گیا ہے۔ اگر ایسے شخص کو ڈاکہ زنی اور قتل و غارت کے الزام میں پکڑ کر تختہ پر لٹکایا جائے اور وہ بے گناہ اس وقت ہم سے رحم کی درخواست کرتے ہوئے کہے کہ آپ خوب جانتے ہیں کہ میں بے گناہ ہوں آپ مجھ پر رحم کیوں نہیں کرتے تو ہم اسے یہی جواب دیں گے کہ واقعی ہم آپ کے حال سے اچھی طرح باخبر ہیں اور خوب جانتے ہیں کہ آپ بے گناہ ہیں مگر فقط جاننے سے کیا ہوتا ہے؟ ہمارے پاس وہ قدرت نہیں کہ آپ کو تختہ دار سے بچالیں۔ اپنی رحمت آپ تک پہنچانے کا جب تک ہمیں

اختیار نہ ہو اور قدرت نہ پائی جائے اس وقت تک ہم آپ پر رحم نہیں کر سکتے۔ معلوم ہوا قدرت و اختیار کا ہونا بھی رحم کرنے کے لئے ضروری ہے۔ جب حضور ﷺ تمام مخلوقات اور کل کائنات کے لئے علی الاطلاق راحم ہیں تو ہر ذرہ کائنات تک رحمت و نعمت پہنچانے کی قدرت و اختیار بھی حضور ﷺ کے لئے حاصل ہے۔

نمبر 4: چوتھی بات یہ ہے کہ صرف قدرت و اختیار سے بھی کام نہیں چلتا۔ کسی پر رحم کرنے کے لئے یہ بھی ضروری ہے کہ رحم کرنے والا مرحوم کے قریب ہو اور مرحوم، راحم کے قریب ہو۔ اس بات کو ایک مثال کے ذریعے یوں سمجھیے کہ مثلاً آپ تین فرلانگ کے فاصلہ پر کھڑے ہیں اچانک کیا دیکھتے ہیں کہ ایک خونخوار دشمن نے آپ کے مخلص دوست پر حملہ کر دیا وہ چلا کر آپ سے رحم کی درخواست کرنے لگا۔ آپ اسکی مدد کے لئے دوڑے اور خلوص قلب سے اس پر رحم کرنے کے لئے آگے بڑھے مگر آپ کے پہنچنے سے پہلے ہی دشمن نے اسے ہلاک کر دیا۔ اب غور کریں۔ آپ زندہ بھی ہیں اور اس دوست کو بچشم خود ملاحظہ بھی فرما رہے ہیں اور اس کے حال کے بھی عالم ہیں، رحم کرنے کی قدرت اور طاقت بھی آپ کے اندر پائی جاتی ہے۔ آپ اپنے اختیار سے رحم کر سکتے ہیں لیکن صرف اس وجہ سے کہ وہ مخلص دوست آپ سے دور ہے اور آپ اس سے دور ہیں۔ آپ اپنی حیات، قدرت و اختیار کے باوجود بھی اس پر رحم نہیں کر سکتے ہیں۔ معلوم ہوا کہ رحم کرنے والے کے لئے راحم کا مرحوم سے قریب ہونا بھی ضروری ہے۔

جب آیت قرآنیہ سے رسول اللہ ﷺ کے لئے تمام جہانوں اور مخلوقات کے

ہر ذرے کے لئے راحم ہونا ثابت ہو گیا تو یہ امر بھی واضح ہو گیا کہ حضور ﷺ اپنی روحانیت و نوازیت کے ساتھ تمام کائنات کے قریب ہیں اور ساری کائنات حضور ﷺ سے قریب ہے۔

جس طرح حضور اقدس ﷺ کا یہ فرمان عالی شان ہے۔

”ان الله رفع لي الدنيا فانا انظر اليها و الی ما هو کائن فیها الی یوم القيامة کانها انظر الی کفی هذه“

ترجمہ: ”بیشک اللہ جل مجدہ نے میرے لئے دنیا کے حجاب اور پردے اٹھا دیے ہیں۔ پس میں دنیا کی طرف اور جو کچھ اس دنیا میں قیامت تک ہونے والا ہے اس کی طرف ایسے دیکھ رہا ہوں جیسے اپنے ہاتھ کی ہتھیلی۔“

ایک شبہ کا ازالہ

اگر یہاں یہ شبہ پیدا کیا جائے کہ ایک ذات تمام جہانوں کے قریب کیسے ہو سکتی ہے؟ ایک فرد کسی ایک سے قریب ہوگا تو اس کے علاوہ باقی سے دور ہوگا۔ یہ کس طرح ممکن ہے کہ فرد واحد افراد کائنات میں سے ہر فرد کے قریب ہو۔

تو اس کا جواب یہ ہے کہ جن دو کے درمیان نزدیکی متصور ہے اگر وہ دونوں کثیف ہوں تو واقعی ایسا ہی ہوگا کہ فرد واحد افراد مختلفہ فی الزمان والمکان سے بیک وقت قریب نہیں ہو سکتا۔ اور اگر دونوں لطیف ہوں یا دونوں میں سے کوئی ایک لطیف ہو تو جو لطیف ہوگا وہ بیک وقت تمام موجودات کائنات سے قریب ہو سکتا ہے جس سے کوئی شرعی یا عقلی استحالہ لازم نہیں ہوتا۔ دیکھئے ایک ہی قرآن سارے جہان میں پایا

جاتا ہے۔ مشرق و مغرب، شمال و جنوب، افریقہ و امریکہ، چین و جاپان میں ہر مسلمان حافظ قرآن کے سینے میں ایک ہی قرآن ہے اور وہ ایک ہونے کے باوجود سب سے قریب ہے۔ عالم محسوسات میں شکل و صورت اور آواز ہی کو لے لیجئے کہ ایک شکل ایک صورت اور ایک ہی آواز بے شمار دیکھنے اور سننے والوں سے قریب ہے ایک بولنے والے کی آواز تمام سامعین کے کانوں میں پہنچتی ہے اور ایک ہی شکل و صورت سب دیکھنے والوں کی آنکھوں اور دماغوں میں پائی جاتی ہے۔ اس کی وجہ صرف یہ ہے کہ اگرچہ حافظان قرآن کثیف ہیں اسی طرح سننے دیکھنے والے انسان بھی کثافت سے متصف ہیں۔ لیکن قرآن، شکل و صورت اور آواز یہ سب چیزیں لطیف ہیں اس لیے سب کے قریب ہیں کسی سے دور نہیں۔ رسول اللہ ﷺ کی لطافت اتنی قوی اور ارفع و اعلیٰ ہے جس کی شان کو کائنات و مخلوقات کی کوئی لطیف سے لطیف چیز بھی نہیں پہنچ سکتی۔ اس لیے حضور ﷺ کا تمام افراد کائنات سے قریب ہونا بالکل واضح اور روشن ہے۔ ہم کثیف سہی لیکن حضور ﷺ تو لطیف ہیں۔ لہذا حضور ﷺ کا ہم سب سے قریب ہونا کوئی امر دشوار نہیں۔ الی آخر الکلام

(مقالات کاظمی جلد 1 ص 103-100 مکتبہ ضیاء راولپنڈی پاکستان)

دلیل نمبر 28

حضور اقدس ﷺ کا امت کی جانوں سے بھی قریب ہونا

اللہ رب العزت نے قرآن مجید، فرقان حمید میں ارشاد فرمایا:

”الَّذِينَ أُولَىٰ بِالْمُؤْمِنِينَ مِنْ أَنْفُسِهِمْ“ (الاحزاب: 6)

ترجمہ: ”نبی (کریم ﷺ) مسلمانوں کی جانوں سے بھی زیادہ ان کے

قریب ہیں۔“

اس آیت کریم میں لفظ ”اولیٰ“ کی متعدد تفاسیر و تعبیرات ہیں جس میں ایک تفسیر لفظ اولیٰ کی ”اقرب“ کے ساتھ بھی ہے۔ چنانچہ سید محمود آلوسی حنفی روح المعانی میں فرماتے ہیں کہ

”(النبی اولیٰ) ای احق و اقرب الیہم“ (من انفسہم)

(تفسیر روح المعانی، ج 21 ص 202 دار احیاء التراث العربی بیروت)

ترجمہ: ”نبی کریم ﷺ کے اولیٰ ہونے کا مطلب ہے کہ سرکار ﷺ

ایمان والوں کی جانوں کے ان سے بڑھ کر حق دار ہیں اور ایمان والوں کی جانوں سے بھی بڑھ کر قریب ہیں۔“

محقق علی الاطلاق شیخ عبدالحق محدث دہلوی رحمہ اللہ ارشاد فرماتے ہیں:

”روئے مبارک سوئے یاران کرد و فرمود“ ”الستم تعلمون انی اولیٰ

بالمومنین من انفسہم“ نئے داندیشا کہ نزدیک تر و دوسترم بمومنین

ازذات ہائے ایشان چنان کہ در قرآن مجید ہم مذکورست..... قالوا

بللی گفتند صحابہ آ رہے تو نزدیک ترین و دوست ترین بمومنین ہستی از

نفوس ایشان“ (مدارج النبوة جلد 2 ص 401)

ترجمہ: ”جب حضور اقدس ﷺ منزل غدیر خم پر پہنچے صحابہ کرام کی طرف رخ

انور فرمایا اور ارشاد فرمایا کیا تم نہیں جانتے کہ بے شک میں مومنوں

سے بہ نسبت ان کے جانوں کے زیادہ نزدیک اور زیادہ دوست

ہوں۔ جیسا کہ قرآن مجید میں بھی مذکور ہے کہ ”نبی مومنوں سے بہ

نسبت ان کی جانوں کے زیادہ نزدیک ہے۔ صحابہ نے عرض کی جی

ہاں یا رسول اللہ ﷺ آپ مومنوں سے بہ نسبت ان کی جانوں کے

زیادہ نزدیک اور زیادہ دوست ہیں۔“

نیز شیخ محقق فرماتے ہیں:

”النبی اولیٰ بالمومنین میں انفسہم“

”پیغمبر نزدیک تر است بمومنین ازذات ہائے ایشان“

(مدارج النبوة جلد 1 ص 81)

بانی مدرسہ دیوبند قاسم نانوتوی نے لکھا:

”النبی اولیٰ بالمومنین من انفسہم جس کے یہ معنی ہیں کہ نبی

زیادہ نزدیک ہے مومنوں کے بہ نسبت ان کی جانوں کے۔ یعنی ان

کی جانیں ان سے اتنی نزدیک نہیں جتنا نبی ان سے نزدیک ہے۔

اصل معنی اولیٰ کے اقرب ہیں“ (آب حیات ص 58)

نیز قاسم نانوتوی نے ایک دوسرے مقام پر لکھا:

”النبی اولیٰ بالمومنین من انفسہم گو بعد لحاظ صلہ ”من

انفسہم“ کے دیکھئے تو یہ بات ثابت ہوتی ہے کہ رسول اللہ ﷺ کو اپنی

امت کے ساتھ وہ قرب حاصل ہے کہ ان کی جانوں کو بھی ان کے

ساتھ حاصل نہیں۔ کیونکہ اولیٰ بمعنی اقرب ہوا۔“ (تحدیر الناس ص 10)

مصباح اللغات جو کہ مکتب دیوبند کے کئی فضلاء کی مجموعی کاوشوں کا نتیجہ ہے

اس میں ”ولیٰ“ کا معنی قریب ہونا لکھا ہے۔ اس اعتبار سے بھی اولیٰ بمعنی اقرب

ہے۔ اولیٰ بمعنی اقرب ہونے پر یہ حدیث بھی دلیل ہے۔ حضرت معاذ بن جبل رضی

اللہ تعالیٰ عنہ سے روایت ہے کہ حضور اقدس ﷺ نے ارشاد فرمایا:

”ان اولی الناس بی المتقون من کانوا و حیث کانوا“

(مسند احمد جلد 5 ص 235، مشکوٰۃ المصابیح کتاب الرقاق فصل 3 ص 446)

ترجمہ: ”میرے بہت زیادہ قریب وہ لوگ ہیں جو متقی ہیں۔ جو ہوں اور

جہاں ہوں۔“

قارئین کرام! یہاں تک متعدد محققین، لغت اور حدیث کی رو سے ثابت ہوا کہ اولیٰ کا ایک معنی اقرب ہے۔ بلکہ بانی مدرسہ دیوبند نے تو یہاں تک کہہ دیا کہ اصل معنی اولیٰ کے اقرب کے ہیں۔ سو جب حضور اقدس ﷺ مومنین کو ان کی جانوں سے بھی بڑھ کر قریب ہیں اور آپ کی امت میں معنوی اور روحانی اعتبار سے کوئی فاصلہ، دوری اور بعد ہے ہی نہیں تو حضور اقدس ﷺ کے ظاہری اور جسمانی اعتبار سے سماع عن البعید یعنی دور سے سننے پر کیا استحالة لازم آتا ہے؟ کیونکہ حقیقت میں سماع روح ہے۔ اور جب روحانی اعتبار سے حضور اقدس ﷺ اپنی امت کے قریب ہیں، دور نہیں ہیں تو معلوم ہوا کہ حضور اقدس ﷺ آج بھی قبر انور میں اپنے امتیوں کے صلوٰۃ و سلام کو باذن اللہ عزوجل اسی طرح سماعت فرماتے ہیں جیسا کہ اپنی ظاہری حیات طیبہ میں صحابہ کرام کی قریب کی آواز کو سماعت فرماتے تھے۔

والحمد للہ علیٰ ذلک۔

اور اپنی امت کے ساتھ یہ قرب و نزدیکی صرف دنیا کی زندگی میں نہیں بلکہ ہمیشہ کے لئے ہیں۔ چنانچہ حدیث صحیح ہے۔

”عن ابی ہریرۃ رضی اللہ تعالیٰ عنہ، عن النبی ﷺ قال

”ما من مومن الا وانا اولی الناس بہ فی الدنیا والاخرۃ۔

اقروا ان شئتم“ (النبی اولی بالمومنین من انفسہم)

(صحیح بخاری کتاب التفسیر سورۃ الاحزاب رقم الحدیث 4781 دارالکتاب العربی بیروت)

ترجمہ: ”کوئی مومن نہیں مگر میں دنیا اور آخرت میں تمام لوگوں کی بہ نسبت

اس سے زیادہ قریب ہوں۔“

دلیل نمبر 29

حضور اقدس ﷺ کے برہان مطلق ہونے سے استدلال

اللہ رب العزت نے قرآن مجید میں اپنے حبیب مکرم ﷺ کی عظمت بیان کرتے ہوئے ارشاد فرمایا۔

”يَا أَيُّهَا النَّاسُ قَدْ جَاءَكُمْ بُرْهَانٌ مِّن رَّبِّكُمْ“ (النساء۔ 174)

ترجمہ: ”اے لوگو! بے شک تمہارے پاس تمہارے رب (عزوجل) کی طرف سے برہان مطلق آگیا۔“

اس آیت کریمہ سے حضور اقدس ﷺ کے سماع عن البعید پر استدلال کو سمجھنے سے پہلے تمہیداً یہ جان لیں کہ ہر زمانے میں جس فن و کمال کا عروج و شہرہ ہوتا اللہ رب العزت اس وقت کے نبی کو اسی صنف کا کمال و معجزہ عطا فرماتا۔ وہ نبی اس معجزہ کیساتھ ان لوگوں کو متحدی و چیلنج کرتا جو اس وقت اس فن و کمال میں یدِ طولیٰ و مہارت کاملہ رکھتے۔ اور جب نبی کا معجزہ و کمال ان کے فن اور کمال پر غالب آجاتا اور وہ نبی کے سامنے عاجز و بے بس ہو جاتے تو یہ بات نبی کی نبوت و صداقت پر بین دلیل و واضح برہان قرار پاتی اور اہل عقل ادنیٰ تا مل سے اس حقیقت کا ادراک کر لیتے کہ جب یہ سب مل کر بھی اس فرد واحد کے کمال کا مقابلہ نہیں کر سکتے تو لامحالہ اس کمال کی تائید میں غیبی قوت کا فرما ہے۔ اور یہ اللہ عزوجل کی طرف سے سچا رسول و نبی ہے۔ چنانچہ حضرت موسیٰ علیہ السلام کے زمانہ اقدس میں سحر یعنی جادو کا فن نقطہ کمال پر تھا۔ ایک سے بڑھ

کرا ایک ماہر جادوگر موجود تھا۔ اللہ رب العزت نے حضرت موسیٰ علیہ السلام کو اسی صنف کا کمال عطا فرمایا۔ جس کا ذکر قرآن مجید کے متعدد مقامات پر ہے۔ چنانچہ ارشاد ربانی ہے۔

”فَالْقُلُوبُ غَاصَّةٌ فَإِذَا هِيَ تُعْبِكُنْ مُبِينٌ“ (الاعراف-107)

ترجمہ: ”پس موسیٰ (علیہ السلام) نے اپنا عصا پھینکا تو وہ واضح اثر دکھانے لگا۔“

اور جب حضرت موسیٰ علیہ السلام دربار فرعون میں پیغام دعوت توحید لے کر گئے تو اس نے حضرت موسیٰ علیہ السلام کی دعوت کو نہ صرف یہ کہہ کر مسترد کر دیا بلکہ آپ کو زیر نگین کرنے کے لئے ملک کے طول و عرض سے تقریباً ستر ہزار ماہر جادوگر طلب کئے۔ مقررہ وقت پر حضرت موسیٰ علیہ السلام کا ان ستر ہزار ماہر جادوگروں سے مقابلہ ہوا۔ انہوں نے اپنی رسیاں ڈنڈے پھینکے اور اپنے جادو کا اظہار کیا۔ حضرت موسیٰ علیہ السلام نے باذن اللہ اپنے معجزہ کا اظہار فرمایا اور آپ نے اپنا عصا مبارک پھینکا جو ایک بہت بڑے اثر دھم کی صورت میں تبدیل ہوا اور اس نے ان تمام رسیوں اور لکڑیوں کو نگل لیا۔ یہ معجزہ دیکھ کر وہ جادوگر جو فرعون کی تائید، کفر کے غلبہ کے لئے اور حق کے استیصال کے لئے آئے تھے، انگشت بدنداں رہ گئے۔ اور قسمت میں چونکہ ایمان تھا لہذا ادنیٰ تا مل سے ان پر یہ حقیقت منکشف ہو گئی کہ جس کا مقابلہ ہم ستر ہزار ماہر جادوگر بھی مل کر نہ کر سکے یقیناً وہ اللہ رب العزت کے سچے رسول و پیغمبر ہیں۔ وہ سب کے سب حضرت موسیٰ علیہ السلام پر ایمان لے آئے۔ اسی طرح حضرت عیسیٰ علیہ السلام کے زمانہ اقدس میں فن طب نقطہ کمال پر تھا۔ ایک سے بڑھ کر ایک ماہر اطباء موجود تھے لہذا اللہ رب العزت نے حضرت عیسیٰ علیہ السلام کو اسی صنف کا معجزہ عطا فرمایا۔ اور ایسا کہ تمام اطباء اس فن کے اظہار سے عاجز ہو گئے۔ چنانچہ قرآن مجید میں اللہ رب العزت نے ارشاد فرمایا:

”وَإِذْ تَخْلُقُ مِنَ الطِّينِ كَهَيْئَةِ الطَّيْرِ بِإِذْنِي فَتَنفُخُ فِيهَا فَيَكُونُ طَيْرًا بِإِذْنِي وَتُبْرِئُ الْأَكْمَةَ وَالْأَبْرَصَ بِإِذْنِي وَإِذْ تُخْرِجُ الْمَوْتَىٰ بِإِذْنِي“ (سورة المائدة-110)

ترجمہ: ”اور جب آپ بناتے مٹی سے پرندے کی صورت پس آپ اس میں پھونکتے تو وہ میرے اذن سے پرندہ بن جاتا۔ اور آپ شفا دیتے مادی زائد اندھے اور برص کے مریض کو میرے اذن سے اور جب آپ مردوں کو زندہ کرتے میرے اذن سے۔“

اس طرح کی بہت سی مثالیں پیش کی جاسکتی ہیں لیکن ان مثالوں سے یہ حقیقت واضح ہو گئی کہ نبی کا کمال اور معجزہ، امت کے جملہ فنون و کمالات پر حاوی اور غالب ہوتا ہے۔ اور اسی معنی میں نبی کے کمال کو معجزہ (یعنی عاجز کر دینے والا کام) کہتے ہیں۔ اس حقیقت کو ذہن نشین کرنے کے بعد یہ سمجھ لیجئے کہ سرکارِ دو عالم صلی اللہ علیہ وسلم خاتم النبیین ہیں آپ کے بعد قیامت تک کوئی دوسرا نبی نہیں آ سکتا ہے۔ اس لیے آپ قیامت تک بنی نوع انسان بلکہ جملہ مخلوقات و موجودات کے نبی اور رسول ہیں۔ اللہ رب العزت نے آپ کی نبوت و رسالت کو وہ ہمہ گیریت اور کلیت عطا فرمائی ہے کہ موجودات و مخلوقات کا کوئی فرد اس سے خارج نہیں۔ اور یہ مضمون قرآن و حدیث کی متعدد نصوص میں موجود ہے۔ چنانچہ ارشاد ربانی ہے۔

1- مَا كَانَ مُحَمَّدٌ أَبَا أَحَدٍ مِنْ رِجَالِكُمْ وَلَكِنْ رَسُولَ اللَّهِ وَ

خَاتَمَ النَّبِيِّينَ۔ (الاحزاب-40)

ترجمہ: ”(حضرت) محمد (صلی اللہ علیہ وسلم) تمہارے مردوں میں سے کسی کے باپ نہیں لیکن وہ اللہ (عز و جل) کے رسول اور تمام نبیوں میں آخری ہیں۔“

2- وَمَا أَرْسَلْنَاكَ إِلَّا رَحْمَةً لِّلْعَالَمِينَ۔ (الانبیاء-107)

ترجمہ: ”اے حبیب مکرم (ﷺ) ہم نے آپ کو تمام جہانوں کے لئے رحمت بنا کر بھیجا ہے۔“

3- تَبَارَكَ الَّذِي نَزَّلَ الْفُرْقَانَ عَلَىٰ عَبْدِهِ لِيَكُونَ لِلْعَالَمِينَ نَذِيرًا۔

(الفرقان-1)

ترجمہ: ”بڑی برکت والا ہے وہ جس نے فرقان کو اپنے بندہ خاص پر نازل فرمایا۔ تاکہ وہ تمام جہانوں کو ڈرانے والا ہو جائے۔“

4- يَا أَيُّهَا النَّاسُ إِنِّي رَسُولُ اللَّهِ إِلَيْكُمْ جَمِيعًا۔ (الاعراف-158)

ترجمہ: ”اے لوگو! میں تم سب کی طرف اللہ کا رسول ہوں۔“

اور حدیث پاک میں حضور اقدس ﷺ نے ارشاد فرمایا:

”انا خاتم النبیین لا نبی بعدی“

(سنن ترمذی کتاب الفتن باب ما جاء لا تقوم الساعة حتى یخرج کذابون رقم الحدیث 2217 دار المعرفہ بیروت، سنن ابوداؤد کتاب الفتن باب ذکر الفتن رقم الحدیث 4252 دار السلام ریاض، سنن ابن ماجہ کتاب الفتن باب ما یکون من الفتن رقم الحدیث 3952، مصنف ابن ابی شیبہ رقم الحدیث 3565، المستدرک رقم الحدیث 8390، المعجم الاوسط رقم الحدیث 397)

ترجمہ: ”میں خاتم النبیین ہوں میرے بعد کوئی نبی نہیں۔“

نیز فرمایا:

”ارسلت الی الخلق کافۃ“

(صحیح مسلم کتاب المساجد رقم الحدیث 523، جامع ترمذی کتاب السیر باب ما جاء فی الغیمۃ رقم الحدیث 1553)

ترجمہ: ”مجھے تمام مخلوق کی طرف رسول بنا کر بھیجا گیا ہے۔“

سو قیامت تک آپ کی امت میں علوم و فنون کا ارتقاء ہو یا کمال میں نقطہ

عروج۔ امت خواہ امت اجابت ہو یا دعوت۔ نبی مکرم ﷺ اپنے جملہ معجزات و

کمالات اور علوم و معارف کے اعتبار سے ہمیشہ کے لئے سب پر حاوی و غالب ہیں۔

چنانچہ سائنس نے ترقی کی اور حضرت انسان کو چاند تک پہنچا دیا۔ لیکن میرے مصطفیٰ

کریم ﷺ نے چودہ سو سال پہلے جب کہ سائنسی ترقی کا نام و نشان تک نہ تھا کائنات

سمائی کی سیر فرمائی اور یہ چاند تو آپ کی گردنورانی میں چھپ گیا۔ علیٰ ہذا القیاس حضور

اقدس ﷺ اپنی ہر صفت معجزانہ کے اعتبار سے امت کے تمام کمالات پر غالب ہیں۔

اس لیے کہ اللہ رب العزت نے آپ کو برہان مطلق، سراپا معجزہ و کمال قرار دیا۔ پہلے

انبیاء ﷺ کی نبوت و رسالت کا دائرہ کار چونکہ محدود تھا لہذا ان کو معجزات بھی محدود و

محدود عطا فرمائے۔ لیکن مصطفیٰ جانِ رحمت ﷺ کا زمانہ نبوت جہات و سمات کے تعین

سے نا آشنا ہے۔ لہذا اللہ رب العزت اپنے حبیب ﷺ کو گنے چنے، محدود و محدود

معجزات عطا نہیں فرمائے بلکہ سراپا معجزہ و کمال اور برہان مطلق بنا دیا۔ آپ کی سماعت

بھی معجزہ بنادی۔ چونکہ رب کائنات کو معلوم تھا کہ میرے حبیب ﷺ کی امت میں یہ

کمال ظاہر ہوگا کہ وہ سائنسی آلات و ارتقاء کے ذریعے لاکھوں میل دور کی آواز کو بالکل

قریب سے سنیں گے۔ سو اگر حضور اقدس ﷺ کی سماعت کا دائرہ کار عام انسانوں کی

طرح محدود ہوتا تو اس سے حضور اقدس ﷺ کی امت پر اس صفت کے اعتبار سے

اعجازی و انفرادی شان کیسے ظاہر ہوتی؟ امت پر اس کمال کے اعتبار سے غلبہ کیسے ظاہر

ہوتا؟ لہذا امانتا پڑے گا کہ جب حضور اقدس ﷺ اپنے امت کے تمام کمالات پر حاوی

و غالب ہیں۔ تو یقیناً اس کمال پر بھی حاوی و غالب ہیں اور کہا جاسکتا ہے کہ سائنس

نے در بدر کی ٹھوکریں کھا کر مختلف تحقیقی مراحل و ادوار طے کر کے مادی آلات کے

ذریعے آج جب تاریخ انسانیت کا بہت سا حصہ گزر گیا۔ یہ کمال حاصل کیا ہے۔ کہ اس

نے موبائل ٹیلی فون، ٹیلی ویژن وغیرہ کے ذریعے دور کی آواز کو باسانی سنوایا۔ اور وہ بھی کبھی لائٹ نہیں تو رابطہ منقطع۔ کبھی سگنل نہیں تو رابطہ منقطع اور یہ رابطہ بھی صرف زمینی حدود بلکہ اس کے بھی بعض حصوں تک محدود ہے۔ لیکن ذرا مصطفیٰ کریم ﷺ کی سماعت اقدس کا اعجاز تو ملاحظہ فرمائیں کہ چودہ سو سال پہلے جب کہ سائنسی تحقیق و ترقی کا نام و نشان تک نہ تھا۔ بغیر مادی و سائنسی آلات کے زمین پر تشریف فرما ہو کر ملکوتی و سماوی کائنات کی آوازوں کو سماعت کیا۔ آسمانوں پر تشریف لے گئے تو زمینی آوازوں کو جنت میں سماعت فرمالیا۔ واضح فرمادیا کہ میری سماعت اقدس کو میرے رب عزوجل نے اتنا قوی و وسیع کر دیا ہے کہ میرا امتی، شرق تا غرب شمال تا جنوب، تحت تا فوق جہاں سے بھی مجھ پر ہدیہ درود و سلام پیش کرتا ہے تو میں بنفس نفیس اس کے درود و سلام کو سماعت کرتا ہوں۔ سو وہ لوگ جو آج کے اس سائنسی دور میں بھی سماعت مصطفیٰ ﷺ کی تنقیص و تحدید و تعین کے درپے ہیں اور اپنی عقل کے ناقص و محدود معیار سے حضور اقدس ﷺ کی عظمت و صفات کا تعین کرتے ہیں وہ آج کی اس مادی و سائنسی ترقی کے مقابلہ حضور اقدس ﷺ کی برتری، فوقیت، کمال اور غلبہ کس طرح ثابت کریں گے؟

دلیل نمبر 30

آسمانوں کی آواز کو سماعت فرمانا

”عن ابی ذر قال، قال رسول اللہ ﷺ انی اری مالا ترون و اسمع مالا تسمعون، اطت السماء و حق لها ان تنط ما فیها موضع اربع اصابع الا و ملک واضع جہتہ

ساجدا لله، واللہ لو تعلمون ما اعلم لضحکتم قليلا و لبکیتم كثيرا“

(سنن الترمذی کتاب الزہد باب فی قول النبی ﷺ لو تعلمون ما اعلم رقم الحديث 2312 دار المعرفہ

بیروت، سنن ابن ماجہ کتاب الزہد باب الحزن و البكاء رقم الحديث 4190 دار السلام ریاض

ترجمہ: ”حضرت ابو ذر رضی اللہ عنہ روایت کرتے ہیں کہ نبی مکرم ﷺ نے

ارشاد فرمایا: ”بیشک میں وہ دیکھتا ہوں جو تم نہیں دیکھتے اور میں وہ سنتا

ہوں جو تم نہیں سنتے۔ (دلیل یہ ہے) کہ آسمانوں سے چڑچڑانے کی

آواز آئی ہے اور حق بھی یہ ہے کہ وہ چڑچڑائے کیونکہ اس میں ایک

چار انگل کے برابر جگہ ایسی نہیں جہاں کوئی فرشتہ اللہ رب العزت کے

حضور سجدہ ریز نہ ہو۔ خدا عزوجل کی قسم! اگر تم وہ جان لو جو میں جانتا

ہوں تو ضرور کم ہنسو اور زیادہ روو گے۔“

قارئین کرام! مدار ایمان، اساس دین، اور بنیاد اسلام، حضور نبی مکرم ﷺ کی محبت ہے چنانچہ حدیث صحیح میں ہے۔

عن انس رضی اللہ عنہ قال قال النبی ﷺ: ”لا يؤمن احدکم حتی اکون

احب الیہ من والدہ و ولدہ والناس اجمعین“ (متفق علیہ)

(صحیح بخاری کتاب الایمان باب: حب الرسول ﷺ من الایمان رقم الحديث 15،

دارالکتب العربی بیروت، صحیح مسلم کتاب الایمان باب وجوب محبة الرسول ﷺ رقم

الحديث 44، دارالکتب العربی بیروت)

ترجمہ: ”حضرت انس رضی اللہ عنہ سے مروی ہے کہ حضور نبی مکرم ﷺ نے فرمایا: تم

میں سے کوئی اس وقت تک مومن نہیں ہو سکتا جب تک کہ میں اسے

اس کے والد، اس کی اولاد اور تمام لوگوں سے زیادہ محبوب نہ ہو

الصوم باب فی الوصال رقم الحديث 2360، دار السلام ریاض، موطا امام مالک 668، سنن نسائی الکبریٰ 3263، صحیح ابن حبان 3575، سنن بیہقی 8157، مصنف ابن ابی شیبہ 9587، مصنف

عبدالرزاق 7755، مسند احمد بن حنبل 5795، مسند دارمی 1703، مسند ابو یعلیٰ 3282

ترجمہ: ”حضرت عبداللہ بن عمر رضی اللہ عنہما سے روایت ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے صوم وصال (یعنی بغیر سحری و افطاری کے مسلسل روزے) رکھنے سے منع فرمایا۔ صحابہ کرام رضی اللہ عنہم نے عرض کیا کہ آپ صلی اللہ علیہ وسلم تو وصال کے روزے رکھتے ہیں۔ فرمایا میں ہرگز تمہاری مثل نہیں ہوں۔ مجھے تو کھلایا اور پلایا جاتا ہے۔“

ایک روایت میں ہے۔ تم میں کون میری مثل ہے۔ بے شک میں رات اپنے رب عز وجل کے پاس گزرتا ہوں پس وہ مجھے کھلاتا اور پلاتا ہے۔

اور ایک روایت میں ہے کہ میرے صحابہ میں تمہاری مثل نہیں ہوں۔ اور بے شک بے مثلیت کا یہ تصور قرآن نے دیا ہے۔ چنانچہ اللہ رب العزت نے ارشاد فرمایا۔

”لَا تَجْعَلُوا دُعَاءَ الرَّسُولِ بَيْنَكُمْ كَدُعَاءِ بَعْضِكُمْ بَعْضًا“ (النور-63)

ترجمہ: ”تم اپنے درمیان رسول کی دعا کو اس طرح مت سمجھو جس طرح آپس میں ایک دوسرے کی دعا کو سمجھتے ہو۔“

معلوم ہوا کہ جب ہماری دعائیں بھی حضور اقدس صلی اللہ علیہ وسلم کی دعا کے ساتھ برابر ی اور مثلیت نہیں رکھتیں تو ہماری ذات العیاذ باللہ حضور اقدس صلی اللہ علیہ وسلم کی مثل کس طرح ہو سکتی ہے۔ ایک اور مقام پر اللہ رب العزت نے ارشاد فرمایا۔

”يُنْسَاءُ النَّبِيُّ لِسْتَنَّ كَأَحَدٍ مِنَ النِّسَاءِ“ (الاحزاب-32)

ترجمہ: ”اے میرے نبی کی بیویوں! تم عام عورتوں کی مثل نہیں ہو۔“

جاؤں۔“ (یہ حدیث متفق علیہ ہے)

مغز قرآن، روح ایمان، جان دین

ہست حب رحمۃ للعالمین صلی اللہ علیہ وسلم

بمصطفیٰ برساں خویش را کہ دین ہمہ اوست

گر با و نر سیدی تمام بوھی ایست

اور حضور نبی مکرم صلی اللہ علیہ وسلم کی محبت اور آپ کے عشق میں وارفتگی یہ تب پیدا ہوگی جب سرکارِ دو عالم صلی اللہ علیہ وسلم کے خداداد کمالات، معجزات، محامد و محاسن اور عظمتوں پر محکم اور غیر متزلزل ایمان ہو۔ آپ کو آپ کی ذات و صفات میں بے مثل، بے مثال، یکتا، منفرد اور شانِ اعجازی و انفرادی سے متصف سمجھا جائے اور اگر العیاذ باللہ آپ صلی اللہ علیہ وسلم کی مثلیت اور برابری کا تصور ذہن میں آ گیا تو نہ ہی عظمت مصطفیٰ صلی اللہ علیہ وسلم کا عقیدہ دلوں میں محکم ہوگا اور نہ ہی آپ کی محبت اور اس کی نتیجہ میں ایمان دلوں میں برقرار رہے گا۔ اس لیے سرکارِ دو عالم صلی اللہ علیہ وسلم نے متعدد مقامات پر صحابہ کرام رضی اللہ عنہم کے سامنے اپنی شانِ یکتائی، انفرادیت اور بے مثلیت کو بیان فرمایا۔

چنانچہ حدیث پاک ہے:

عن ابن عمر رضی اللہ عنہما قال: ”نہی رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم عن الوصال،

قالوا انک تواصل! قال انی لست مثکم۔ انی اطعم

واسقی“ وفی رواية ایکم مثلی، انی ابیت عند ربی

فیطعمنی و یسقین وفی رواية انی لست کھیئتکم۔

(صحیح بخاری کتاب الصوم باب: الوصال رقم الحديث 1861، دارالکتب العربی

بیروت، صحیح بخاری 1863، 1864، 6814، صحیح مسلم کتاب الصیام باب نہی عن

الوصل فی الصوم رقم الحديث 1102، صحیح مسلم 1103، 1104، 1105، سنن ابی داؤد، کتاب

معلوم ہوا کہ جب حضور اقدس ﷺ کے ساتھ نسبت و تعلق اور شرف زوجیت کی وجہ سے ازواج مطہرات بے مثل و بے مثال ہو گئیں تو محبوب کریم ﷺ کی اپنی ذات بے مثل و بے مثال کیونکر نہ ہوگی۔ مذکورہ حدیث میں حضور ﷺ نے اپنی تین شانوں کی یکتائیت اور بے مثلیت کو بیان فرمایا۔

1- شان بصارت

جس کو ان الفاظ سے بیان فرمایا۔ انی اری مالا ترون کہ بے شک میں وہ دیکھتا ہوں جو تم نہیں دیکھتے۔

2- شان سماعت

جس کو ان الفاظ سے بیان فرمایا: واسمع مالا تسمعون اور میں وہ سنتا ہوں جو تم نہیں سنتے۔

3- شان علم و معرفت

جس کو ان الفاظ سے بیان فرمایا کہ واللہ لو تعلمون ما اعلم لضحکتم قليلا و لبکیتم کثیرا کہ خدا عز و جل کی قسم! اگر تم وہ جان لو جو میں جانتا ہوں تو تم تھوڑا ہنسو اور زیادہ روؤ۔

غور فرمائیں! کہ اگر حضور اقدس ﷺ بھی عام انسانوں کی طرح فقط قریب کی اور محسوس اشیاء کو دیکھتے یا فقط قریب کی آواز کو سماعت فرماتے یا حضور اقدس ﷺ کا علم و معرفت فقط علم شہادت تک محدود ہوتا تو حضور اقدس ﷺ کی اس حدیث کے مطابق صفت سماعت و بصارت اور صفت علم و معرفت میں یکتائیت، بے مثلیت اور انفرادیت کیسے ثابت ہوگی؟ اور بے مثلیت تب ثابت ہوگی۔ جب یہ عقیدہ رکھا جائے کہ عام لوگ تو فقط قریب کی اور محسوس چیز کو دیکھتے ہیں لیکن مصطفیٰ جانِ رحمت ﷺ باذن اللہ

جس طرح قریب کی چیز کا مشاہدہ کرتے ہیں اس طرح باذن اللہ دور کی چیز کا بھی مشاہدہ فرماتے ہیں۔ عام لوگ فقط قریب کی آواز کو سن پاتے ہیں لیکن حضور ﷺ باذن اللہ عز و جل جس طرح قریب کی آواز کو باسانی سماعت فرماتے ہیں اسی طرح دور کی آواز کو باسانی سماعت فرماتے ہیں۔ چنانچہ حضور اقدس ﷺ نے اپنے اس دعویٰ "اسمع ما لا تسمعون" پر دلیل ارشاد فرمائی۔ اگرچہ حضور اقدس ﷺ کا ہر فرمان، واجب الاذعان، واجب القبول اور واجب التصدیق ہے خواہ حضور اقدس ﷺ اپنے اس دعویٰ پر دلیل ارشاد فرمائیں یا نہ فرمائیں۔ حضور ﷺ کا فرمان سچا ہے لیکن ممکن تھا کہ کوئی آپ کے ان کمالات میں اپنے قلبی بغض و عناد کی وجہ سے تاویل و تفسیق کر دیتا۔ اس لیے حضور ﷺ نے اپنے دعویٰ پر بطور دلیل فرمایا:

اطت السماء و حق لها ان تنطق

ترجمہ: "آسمانوں سے چڑچڑانے کی آواز آئی ہے۔"

صحابہ کرام رضی اللہ عنہم میں سے کسی نے اس آواز کو نہیں سنا لیکن سرکار اقدس ﷺ نے فرش زمین پر تشریف فرما ہو کر تمام آسمانوں کے چڑچڑانے کی آواز کو سماعت فرمایا۔ حالانکہ زمین سے آسمان تک سینکڑوں سال کی مسافت ہے۔ تو جو محبوب ﷺ زمین پر تشریف فرما ہو کر سینکڑوں سال دور کی آواز کو سماعت فرماتے ہیں وہ چند ہزار میل دور مدینہ طیبہ میں تشریف فرما ہو کر اپنے امتی کا صلوة و سلام بھی سماعت کر سکتے ہیں۔

اعلیٰ حضرت نے فرمایا:

واللہ وہ سن لیں گے فریاد کو پہنچیں گے

اتنا بھی تو ہو کوئی جو آہ کرے دل سے



عذاب قبر کو سماعت فرمانا

عن ابی ایوب رضی اللہ عنہ قال: "خرج النبی ﷺ وقد وجبت الشمس فسمع صوته، فقال يهود تعذب في قبورها"

(صحیح بخاری کتاب الجنائز باب: التعوذ من عذاب القبر رقم الحديث 1375، صحيح مسلم 28.29، سنن نسائي 2059، مسند ابو داؤد الطيالسي 588، مصنف ابن ابي شيبة جلد 3 ص 375، صحيح ابن حبان 3124، المعجم الكبير 3856، مسند احمد 23539)

ترجمہ: "حضرت ابو ایوب رضی اللہ عنہ سے مروی ہے کہ نبی کریم ﷺ باہر تشریف لائے۔ اس وقت سورج غروب ہو چکا تھا۔ پس آپ نے آواز سنی تو فرمایا یہود کو ان کی قبروں میں عذاب ہو رہا ہے۔"

ایک دوسری حدیث میں ہے کہ حضور اقدس ﷺ نے حضرت ابو ایوب انصاری رضی اللہ عنہ سے پوچھا۔ اے ابو ایوب! کیا تم وہ آواز سن رہے ہو جو میں سن رہا ہوں؟ میں نے عرض کیا اللہ ذوالمجدد والعلیٰ اور اس کے رسول (ﷺ) کو ہی زیادہ علم ہے۔ آپ ﷺ نے فرمایا۔ میں یہودیوں کی آوازیں سن رہا ہوں جن کو ان کی قبروں میں عذاب دیا جا رہا ہے۔ (المعجم الكبير 3857 دار احیاء التراث، دار العربی بیروت)

اس حدیث میں نبی مکرم ﷺ کی غیر معمولی قوت سماعت پر دلیل ہے اس لیے کہ عام لوگ قبر کے عذاب کو نہیں سن پاتے لیکن حضور ﷺ قبر کے عذاب کو سماعت فرمایا۔

جنت میں حضرت بلال رضی اللہ عنہ کے قدموں کی آہٹ کو سننا

عن ابی هريرة رضي الله عنه ان النبي ﷺ قال: "لبلال عند صلاة الفجر - يا بلال حدثني بارجي عمل عملته في الاسلام، فاني سمعت دف نعليك بين يدي في الجنة، قال ما عملت عملا ارجي عندي اني لم اتطهر طهورا في ساعة ليل او نهار، الا صليت بذلك الطهور ما كتب لي ان اصلي"

(صحیح بخاری کتاب التہجد باب فضل الطهور بالليل والنهار رقم الحديث 1149 دارالكتاب العربي بیروت، صحيح مسلم كتاب فضائل الصحابة باب من فضائل بلال رقم الحديث 6324، السنن الكبرى للنسائي رقم الحديث 8236، صحيح ابن خزيمة 1208، صحيح ابن حبان 7085، شرح السنن 1011، مسند احمد 8403، مسند ابو يعلى 6104، جامع المسانيد لابن جوزي 4366)

ترجمہ: "حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ روایت کرتے ہیں کہ حضور نبی مکرم ﷺ نے صبح کی نماز کے وقت حضرت بلال رضی اللہ عنہ سے فرمایا مجھے یہ بتاؤ کہ تم نے اسلام میں جو عمل کئے ہیں ان میں تم کو کس عمل پر اجر کی زیادہ توقع ہے؟ کیونکہ میں نے جنت میں اپنے آگے تمہارے جوتیوں سے چلنے کی آہٹ سنی ہے۔ حضرت بلال رضی اللہ عنہ نے کہا میں نے ایسا کوئی عمل نہیں کیا جس پر مجھے زیادہ اجر ملنے کی توقع ہو۔ بے شک میں جب بھی دن یا رات کے کسی وقت میں وضو کرتا ہوں تو اس وضو سے اتنی نماز پڑھتا ہوں جو میرے لیے مقدر کی گئی ہے۔"

اس سے پہلے کی حدیث میں فرش زمین پر بیٹھ کر آسمانوں کی آواز سننے کی صراحت تھی اور اس حدیث میں تصریح ہے کہ حضور اقدس ﷺ نے جنت جو کہ چھٹے آسمان میں ہے اور زمین سے تقریباً 5000 برس دور اس کی ابتداء ہے وہاں سے حضرت بلال رضی اللہ عنہ کے قدموں کی آہٹ کو سماعت فرمایا۔ معلوم ہوا کہ یہ آسمان اپنی سختی و صلابت اور دوری و بعد کے باوجود بھی سماعت مصطفیٰ کریم ﷺ میں رکاوٹ اور حجاب نہیں بننے اور حضور زمین پر ہوں تو آسمان کی آواز کو آسانی سے سماعت فرماتے ہیں اور آسمان پر ہوں تو زمین کی آواز کو آسانی سے سماعت فرماتے ہیں۔ والحمد للہ علیٰ ذلک۔

دور و نزدیک سے سننے والے وہ کان

کان لعل کرامت پہ لاکھوں سلام

اسی طرح حضور اقدس ﷺ نے جنت میں حضرت حارثہ بن نعمان کی قراءت کو سماعت فرمایا۔

”دخلت الجنة فسمعت فيها قراءة فقلت من هذا؟ قالوا

حارثة بن نعمان“

(مسند احمد، مسند عائشہ جلد 10 ص 22 رقم الحديث 24808، سنن نسائی کبری جلد 5 ص 65 رقم الحديث 8233، المستدرک رقم الحديث 4929، وقال صحيح على شرط الشيخين، حيلة الاولياء جلد 1 ص 365، مسند الحميدى جلد 1 ص 136 رقم الحديث 285، مسند ابويعلى جلد 9 ص 399 رقم الحديث 4425، مجمع الزوائد جلد 9 ص 313 رجال صحيح)

ترجمہ: ”میں جنت میں داخل ہوا تو میں نے اس میں قرآن کی قراءت سنی،

میں نے پوچھا یہ کون ہے؟ انہوں نے عرض کی حارثہ بن نعمان (رضی اللہ عنہ)“

نیز حضرت نعیم بن عبد اللہ نحام کی کھانسی کو بھی جنت میں سماعت فرمایا۔ اور

کیوں نہ ہو کہ جب حضور اقدس ﷺ فرش زمین پر کھڑے ہو کر اپنا دست پاک جنت تک پہنچا سکتے ہیں۔ تو جنت میں ہو کر زمین کی آواز کو کیوں نہیں سماعت فرما سکتے۔ چنانچہ حدیث پاک میں ہے۔

عن ابن عباس رضی اللہ عنہما قال خسفت الشمس على عهد رسول

الله ﷺ فصلی قالو ایا رسول راینک تناول شیئا۔ ثم

راینک تکعکعت؟ قال انی رایت الجنة فتناولت منها

عنقودا ولواخذته لا کلتم منه فابقیة الدنيا“

(صحیح بخاری کتاب الاذان باب رفع البصر الی الامام فی الصلوة 748 دارالکتاب العربی بیروت)

ترجمہ: ”حضرت عبد اللہ بن عباس رضی اللہ عنہما سے مروی ہے کہ رسول اللہ ﷺ کے

عہد زریں میں سورج کو گرہن لگا تو حضور اقدس ﷺ نے نماز پڑھی

صحابہ کرام نے عرض کی یا رسول اللہ ﷺ ہم نے آپ کو دیکھا کہ آپ

کسی چیز کو پکڑ رہے ہیں تو پھر دیکھا کہ آپ پیچھے ہٹ رہے ہیں؟

فرمایا کہ میں نے جنت کو دیکھا پس میں نے اس میں سے انگوروں کا

ایک خوشہ پکڑا اور اگر میں اس کو لیتا تو تم اس وقت تک کھاتے رہتے

جب تک دنیا رہتی۔“

دلیل نمبر 35

جہنم میں گرنے والے پتھر کی آواز کا سننا

عن ابی ہریرۃ رضی اللہ عنہ قال کنا مع رسول الله ﷺ اذ سمع

وجبة فقال النبی ﷺ تدرؤن ما هذا؟ قال قلنا الله و

رسوله اعلم۔ قال هذا حجر رمی به فی النار منذ سبعین

خريفًا فهو يهوى فی النار الان حتى انتهى الى قعرها“

(صحیح مسلم کتاب الجنة باب فی شدة حر نار جهنم رقم الحديث 7167 دارالكتاب

العربی بیروت، مسند احمد بن حنبل، مسند ابی هريرة جلد 4 ص 427 رقم الحديث 9074 دارالکتاب العلمیة بیروت)

ترجمہ: ”حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ سے روایت ہے کہ ہم رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی بارگاہ میں حاضر تھے کہ حضور اقدس صلی اللہ علیہ وسلم نے کسی چیز کے گرنے کی آواز سنی، تاجدار کائنات صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا کہ جانتے ہو کہ یہ آواز کیا ہے؟ ہم نے عرض کی اللہ عزوجل اور اس کا رسول صلی اللہ علیہ وسلم ہی بہتر جانتے ہیں۔ فرمایا یہ وہ پتھر ہے جس کو ستر سال پہلے جہنم میں پھینکا گیا۔ پس وہ اب تک جہنم میں گرتا رہا۔ حتیٰ کہ اس کی گہرائی تک پہنچ گیا۔“

اس حدیث پاک سے کئی امور معلوم ہوئے۔

1- حضور اقدس صلی اللہ علیہ وسلم نے فرش زمین پر تشریف فرما ہو کر جہنم کی تہ میں گرنے والے پتھر کی آواز کو سماعت کیا۔ اور جہنم کی ابتداء تحت العری سے ہے۔ اور سطح زمین سے جہنم کی تہ تک ہزاروں، لاکھوں سال کی مسافت ہے۔ غلیظ اور سخت حجابات و موانع ہیں۔ لیکن یہ سماعت اقدس کا اعجاز ہے کہ ہزار ہا ہار کاوٹوں، مزاحمتوں کے باوجود اس آواز کو سماعت فرمایا۔

2- نیز یہ حدیث حضور صلی اللہ علیہ وسلم کے باذن اللہ عزوجل مطلع علی الغیب ہونے پر بڑی واضح دلیل ہے کیونکہ یہ بات کہ پتھر گرا دیا گیا۔ کب گرایا گیا؟ کب اور کتنے سالوں میں جہنم کی تہ میں پہنچا اور اب پہنچا یہ سب امور غیب سے متعلق ہیں۔

دلیل نمبر 36

آسمان کے دروازہ کی آواز سماعت فرمانا

”عن ابن عباس رضی اللہ عنہما قال بینما جبریل قاعد عند النبی صلی اللہ علیہ وسلم سمع نقیضاً من فوقہ، فرفع رأسہ فقال: هذا باب من السماء فتح اليوم، لم یفتح قط الا اليوم، فنزل منه ملک، فقال هذا ملک نزل الی الارض، لم ینزل قط الا اليوم، فسلم و قال ابشر بنورین او تیتھما لم یوتھما نبی قبلک۔ فاتحة الكتاب، و خواتیم سورة البقرة۔ لن تقرأ بحرف منهما الا اعطیتہ“

(صحیح مسلم کتاب صلاة المسافرين باب فضل الفاتحة رقم الحديث 1877 دارالكتاب

العربی بیروت)

ترجمہ: ”حضرت عبداللہ بن عباس رضی اللہ عنہما سے روایت ہے کہ آپ نے فرمایا کہ حضرت جبرائیل امین علیہ السلام، نبی مکرم صلی اللہ علیہ وسلم کی بارگاہ عالی میں حاضر تھے کہ نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم نے اپنے اوپر سے ایک آواز سنی پس آپ نے اپنے سر انور کو بلند فرمایا۔ اور فرمایا یہ آسمان کا دروازہ ہے جسے آج کھولا گیا ہے اور آج سے پہلے کبھی نہیں کھولا گیا۔ پس اس سے ایک فرشتہ اتر ا۔ پس فرمایا کہ یہ فرشتہ زمین کی طرف اتر ا ہے اور آج سے پہلے کبھی نہیں اتر ا۔ پس اس نے خدمت عالی میں سلام نیاز پیش کیا۔ اور عرض کی بشارت قبول فرمائیں دونوں کی جو آپ کو عطا فرمائے گئے، اور

آپ سے پہلے کسی نبی کو بھی نہیں دیئے گئے۔ ”فاتحہ الكتاب اور سورۃ البقرۃ“ کا آخر۔ آپ ان میں سے کوئی حرف نہیں پڑھیں گے مگر وہ آپ کو عطا کیا جائے گا۔“

اس حدیث میں ”سمیع، رفع اور قال“ کی ضمائر کے مرجع میں علماء کا اختلاف ہے۔ بعض علماء کا رجحان اس طرف ہے کہ ان ضمائر کا مرجع جبرائیل امین علیہ الصلوٰۃ والسلام اور بعض علماء کا نظریہ یہ ہے کہ یہ ضمائر حضور اقدس ﷺ کی طرف راجع ہیں۔ ثانی الذکر علماء کی قوی دلیل یہ ہے کہ ضمائر کو قریب کے مرجع کی طرف لوٹانا اولیٰ و انسب ہے، اور قریب کا مرجع حضور اقدس ﷺ کی ذات اقدس ہے۔ لیکن مرجع اگر حضور اقدس ﷺ کی ذات اقدس کو مانیں تو پھر تو بلا واسطہ حضور اقدس ﷺ کی قوت سماعت ثابت ہوتی ہے اور اگر جبرائیل امین علیہ السلام کی طرف ان ضمائر کو لوٹائیں تو پھر بھی ہمیں مضرت نہیں اس لیے کہ سماع عن البعید کا وقوع تو پھر بھی ثابت ہوا بلکہ یہ بالواسطہ حضور اقدس ﷺ کی بھی وسعت سماعت پر دلیل قرار پائی۔ اس لیے کہ پیشتر عرض کیا تھا کہ جبرائیل امین علیہ السلام اپنی علوم مرتبت، وجاہت اور عظمت کے باوجود حضور اقدس ﷺ کے امتی اور آپ کے وزیر اور مشیر ہیں۔ چنانچہ حدیث صحیح میں ہے۔

عن ابی سعید الخدریؓ قال قال رسول اللہ ﷺ: ”ما من نبی الا وله وزیران من اهل السماء و وزیران من اهل الارض فاما وزیرای من اهل السماء فجبریل و میکائیل، واما وزیرای من اهل الارض فابو بکر و عمر“

(جامع ترمذی کتاب المناقب باب مناقب ابی بکر و عمر رقم الحدیث 3680)

ترجمہ: ”حضرت ابوسعید الخدریؓ سے روایت ہے کہ رسول اللہ ﷺ نے

فرمایا: ”ہر نبی کے دو وزیر آسمانوں پر ہیں اور دو وزیر زمین والوں میں سے ہیں۔ پس آسمان والوں میں میرے دو وزیر جبرائیل اور میکائیل علیہم السلام ہیں اور زمین والوں میں میرے دو وزیر ابو بکر و عمر رضی اللہ عنہما ہیں۔ نیز حضور اقدس ﷺ رحمۃ اللعالمین، مصدر کمالات و محاسن، منبع فیوضات اور مخلوق کے جملہ کمالات و محاسن میں واسطہ عظمیٰ اور برزخ کبریٰ ہیں۔ اور یقیناً جبرائیل امین علیہ السلام کی یہ شان بھی حضور اقدس ﷺ کے توکل اور توسط سے ہے۔ تو جب آپ کے امتی اور وزیر کی قوت سماعت کا یہ عالم ہے تو آپ ﷺ کی قوت سماعت کا عالم کیا ہوگا۔ فافہم و تدبر نیز اس حدیث سے یہ بھی معلوم ہوا کہ حضور اقدس ﷺ کو باذن اللہ تعالیٰ یہ بھی علم ہے کہ یہ آسمان کا دروازہ آج کھلا ہے اور آج سے پہلے کبھی نہیں کھلا اور یہ فرشتہ آج زمین پر نازل ہوا ہے اور آج سے پہلے کبھی نازل نہیں ہوا اور یہ غیوب پر مطلع ہونے پر واضح دلیل ہے۔“

دلیل نمبر 37

وسعت مشاہدہ سے سماع عن البعید پر استدلال

اللہ رب العزت نے اپنے حبیب کریم ﷺ کو زمین و آسمان کے ملکوت اور موجودات و مخلوقات کا مشاہدہ کرایا، مشرق و مغرب اور روئے زمین کو آپ کے لئے سمیٹ دیا۔ اور آپ اپنے نور نبوت سے تحت و فوق، برو و بحر اور جنت و دوزخ کا اس طرح مشاہدہ فرما رہے ہیں جیسے کہ ہاتھ کی ہتھیلی نگاہ کے سامنے ہو تو دیکھنے میں دقت

اور رکاوٹ نہیں ہوتی۔ اور یہ مضمون اس قدر کثیر آیات و احادیث و اقوال میں موجود ہے جس کا احاطہ و احصاء مشکل بلکہ ناممکن ہے۔ چنانچہ قاضی عیاض مالکی نے فرمایا:

بحر لا یدرک قعرہ۔ (الشفاء ص 208 دار ابن حزم بیروت)

ترجمہ: ”یہ ایک ایسا سمندر ہے جس کی گہرائی کا دراک نہیں کیا جاسکتا۔“

لیکن چند احادیث اس موضوع پر ملاحظہ فرمائیں۔

1- حضرت اسماء رضی اللہ عنہا سے مروی ہے کہ حضور اقدس ﷺ نے صلاۃ خوف پڑھائی

اور اللہ رب العزت کی حمد و ثناء بیان کرنے کے بعد فرمایا:

”ما من شیء لم اکن اریته الا و قد رایته فی مقامی حتی الجنة والنار“

(صحیح بخاری کتاب العلم باب: من اجاب الفیاء باشارة الیدو الراس رقم الحدیث 86)

دارالکتاب العربی بیروت، صحیح بخاری رقم الحدیث 1061، 1235، 1373، 2519، 2520، 7287

184، 922، 1054، صحیح مسلم کتاب الکسوف باب ما عرض علی النبی ﷺ فی صلوۃ الکسوف

من امر الجنة والنار رقم الحدیث 2103، دارالکتاب العربی بیروت، مصنف ابن ابی شیبہ جلد 2

ص 468، المعجم الکبیر رقم الحدیث 316، سنن بیہقی جلد 3 ص 338، شرح السنة رقم الحدیث

1138، مسند ابو عوانہ جلد 2 ص 370، صحیح ابن حبان 3114، السنن الکبریٰ للنسائی 2189،

مسند احمد 36925)

ترجمہ: ”جو چیز بھی میں نے نہیں دیکھی تھی ہر اس چیز کو میں نے اپنے اس

مقام پر کھڑے دیکھ لیا حتیٰ کہ جنت اور دوزخ بھی۔“

2- حضرت عبداللہ بن عباس رضی اللہ عنہما سے روایت ہے کہ رسول اللہ ﷺ نے فرمایا:

”علمت ما فی السموت و ما فی الارض“

ترجمہ: ”آسمانوں اور زمین میں جو کچھ ہے میں اسے جانتا ہوں۔“

و فی روایۃ فعلمت ما بین المشرق والمغرب۔

ترجمہ: ”اور ایک روایت میں ہے کہ فرمایا جو کچھ مشرق و مغرب کے مابین ہے۔ میں اسے جانتا ہوں۔“

و فی روایۃ فتجلی لی کل شیء و عرفت۔

ترجمہ: ”اور ایک روایت میں ہے کہ فرمایا۔ ہر چیز مجھ پر روشن ہو گئی اور میں نے اس پہچان لیا۔“

(جامع الترمذی کتاب تفسیر القرآن باب و من سورۃ ص۔ رقم الحدیث 4، 32، 3235)

3233 دارالمعرفہ بیروت)

قال ابو عیسیٰ هذا حدیث حسن صحیح سالت محمد

بن اسماعیل عن هذا الحدیث ، فقال هذا حدیث حسن

صحیح۔

ترجمہ: امام ابو عیسیٰ ترمذی نے فرمایا۔ یہ حدیث حسن صحیح ہے اور میں نے امام

محمد بن اسماعیل بخاری سے اس حدیث کے متعلق سوال کیا تو آپ

نے فرمایا یہ حدیث حسن صحیح ہے۔

3- عن ثوبان رضی اللہ عنہا قال: قال رسول اللہ ﷺ ”ان اللہ زوی لی

الارض فرایت مشارقها و مغاربها“

(صحیح مسلم کتاب الفتن باب: هلاک هذه الامۃ بعضهم بعض رقم الحدیث 7187، 7188)

دارالکتاب العربی بیروت، سنن ابی داؤد کتاب الفتن، باب: ذکر الفتن و دلائلها رقم الحدیث 4252

دارالسلام ریاض، سنن الترمذی کتاب الفتن باب: ما جاء فی سوال النبی ﷺ ثلاثا فی امته رقم

الحدیث 2176 دارالمعرفہ بیروت، سنن ابن ماجہ کتاب الفتن باب ما یکون من الفتن رقم الحدیث

3952 دارالسلام ریاض)

ترجمہ: ”حضرت ثوبان رضی اللہ عنہا سے روایت ہے کہ رسول اللہ ﷺ نے فرمایا کہ

بے شک اللہ عز و جل نے میرے لئے زمین کو سمیٹ دیا ہے۔ پس

میں نے اس کے مشارق اور مغارب کو دیکھ لیا۔“

4- علامہ نور الدین بیہقی، امام طبرانی کے حوالے سے لکھتے ہیں:

عن عمر رضی اللہ عنہ قال: قال رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم ”ان اللہ تعالیٰ رفع لی الدنيا فانا انظر اليها و الی ما هو کائن فیها الی يوم القيامة کانما انظر الی کفی هذه“

(مجمع الزوائد جلد 8 ص 287، حلیۃ الاولیاء جلد 6 ص 101، کنز العمال جلد 12، ص 54-53)

ترجمہ: حضرت عمر فاروق رضی اللہ عنہ بیان کرتے ہیں کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا۔

بیشک اللہ عزوجل نے دنیا کو میرے لئے اٹھالیا۔ پس میں دنیا کی

طرف اور جو کچھ قیامت تک دنیا میں ہونے والا ہے اس کی طرف دیکھ

رہا ہوں۔ جس طرح میں اپنی ان دو ہتھیلیوں کی طرف دیکھ رہا ہوں۔“

مذکورہ احادیث سے معلوم ہوا کہ زمین و آسمان اور مشرق و مغرب کی مخلوقات

موجوات اور تاقیامت ہونے والے واقعات و احوال نگاہ مصطفیٰ کریم صلی اللہ علیہ وسلم کے سامنے

اس طرح ہیں جس طرح ہاتھ کی ہتھیلی ہو۔ اور اسکی وجہ یہ ارشاد ہوئی کہ اللہ رب العزت

نے میرے لئے زمین کو سمیٹ دیا اور تمام دنیا کے حجابات اور پردے میری آنکھوں

سے اٹھا دیے سو جب مشرق و مغرب حضور اقدس صلی اللہ علیہ وسلم کے لئے دور نہیں بلکہ قریب ہیں

تو مشرق و مغرب سے آواز کا پہنچنا کیونکر حضور اقدس صلی اللہ علیہ وسلم کے لئے بعید و ناممکن ہے۔

دلیل نمبر 38

عمر بن سالم خزاعی کی فریاد کا سننا

عن ام المومنین میمونہ انها قالت بات عندی رسول اللہ

صلی اللہ علیہ وسلم لیلۃ فقام لیتوضا للصلوة فسمعتہ صلی اللہ علیہ وسلم یقول فی

متوضاه لبیک لبیک لبیک ثلاثا نصرت نصرت نصرت

ثلاثا فلما خرج قلت یا رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم سمعتک تقول

فی متوضک لبیک لبیک لبیک ثلاثا نصرت نصرت نصرت

نصرت ثلاثا کانک تکلم انسانا فهل کان معک احد

فقال صلی اللہ علیہ وسلم هذا راجز بنی کعب یتصرخنی و یزعم ان

قریشا اعانت علیہم بنی بکر۔

(المعجم الصغیر الطبرانی الاصابہ جلد 2 ص 536، زرقانی علی المواہب جلد 2 ص 290،

مدارج النبوة جلد 2 ص 282)

ترجمہ: ”ام المومنین حضرت میمونہ رضی اللہ عنہا فرماتی ہیں کہ حضور سید عالم صلی اللہ علیہ وسلم ایک

رات میرے پاس تشریف فرما تھے آپ حسب معمول نماز تہجد کے

لئے اٹھے اور وضو کرنے کی جگہ پر تشریف لے گئے۔ تو میں نے سنا

کہ آپ نے تین مرتبہ فرمایا کہ میں تیرے پاس پہنچا اور تو مدد کیا گیا

ہے۔ جب حضور سید عالم صلی اللہ علیہ وسلم وضو کر کے باہر تشریف لائے تو میں

نے عرض کیا یا رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم میں نے سنا ہے کہ آپ نے تین مرتبہ لبیک

اور تین مرتبہ نصرت فرمایا ہے گویا کہ آپ کسی انسان سے کلام فرما

رہے ہیں۔ کیا آپ کے پاس کوئی تھا تو حضور اقدس صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا

یہ راجز مجھ سے فریاد کر رہا تھا۔“

(نوٹ: وہ راجز مکہ میں تھا اور حضور اقدس صلی اللہ علیہ وسلم مدینہ میں تھے۔ واقعہ یہ تھا کہ صلح

حدیبیہ میں بنی بکر قریش کی طرف سے ذمہ دار تھے اور خزاعہ حضور اقدس صلی اللہ علیہ وسلم کی طرف

سے ذمہ دار تھے اور یہ ذمہ داری اس عہد پر تھی کہ آئندہ سال میں باہمی جنگ نہ ہوگی مگر قریش نے عہد اور شرائط کو توڑ دیا اور بنی مکہ وغیرہ کے ساتھ مل کر مسلمانوں کے قتل کرنے کا ارادہ کر لیا۔ اس وقت حضرت عمرو بن سالم راجز نے مکہ مکرمہ سے فریاد کی اور حضور اکرم ﷺ سے مدد مانگی، جس کے جواب میں آپ نے تین مرتبہ لبیک اور تین مرتبہ نصرت فرما کر اس کی مدد فرمائی چنانچہ بعد ازاں حضور ﷺ نے قریش پر چڑھائی کی اور مکہ فتح ہو گیا۔ گویا ظاہری اور باطنی امداد کا ظہور ہوا)

(اس حدیث کی شرح میں علامہ زرقانی علیہ الرحمۃ فرماتے ہیں۔

ففی اخبارہ قبل قدمہ علم من اعلام النبوة باہر فاما انہ اعلم بذالك بالوحي و علم ما يصوره راجز فی نفسه او یکلم به اصحابه فاجابه بذلك او انه کان یر تجز فی سفره واسمعه الله کلامه قبل قدمہ بثلاث و لا بعد فی ذلك فقد روى ابو نعیم مرفوعا انی لا سمع اطیط السماء و ما تلام ان تنط۔ (زرقان علی الموابہ جلد 2 ص 290)

ترجمہ: نبی کریم ﷺ کے عمرو بن سالم کے پہنچنے سے قبل اس کے متعلق خبر دینے میں نبوت کے معجزات میں سے واضح معجزہ اور امتیازی علامت ہے۔ پس یا تو آپ ﷺ کو وحی کے ذریعے اس کی اطلاع دے دی گئی اور آپ نے اس کو جان لیا جو رجز خوان اپنے دل میں فریاد کے لئے مضمون تیار کر رہا تھا اور سوچ رہا تھا یا اپنے ساتھیوں کے ساتھ اس کے متعلق کلام کر رہا تھا تو آپ ﷺ نے اس کے استغاثہ اور فریاد کا جواب دیا یا وہ دوران سفر یہ رجز یہ اشعار پڑھتا آ رہا تھا اور اللہ

تعالیٰ نے آپ ﷺ کو اس کا کلام اس کے پہنچنے سے تین دن پہلے سنوا دیا اور اس میں کوئی استحالہ، بعد اور حیرانگی کی بات نہیں کیونکہ ابو نعیم نے مرفوع روایت ذکر کی ہے کہ نبی کریم ﷺ نے فرمایا بے شک میں البتہ آسمان کی چیخ اور چرچہاٹ سنتا ہوں اور اس کے پہنچنے اور ایسی آواز نکالنے پر اس کی ملامت نہیں کی جاسکتی۔ (علامہ زرقانی کے کہنے کا مقصد یہ ہے کہ جب حضور اقدس ﷺ زمین پر تشریف فرما ہو کر ہزاروں سال دور آسمانوں کی آواز کو سماعت فرماتے ہیں تو مدینہ میں تشریف فرما ہو کر مکہ میں فریاد کرنے والے امتی کی آواز کو کیونکر سماعت نہیں فرما سکتے۔ نیز علامہ زرقانی اور علامہ ابن حجر عسقلانی نے حضرت عمرو بن سالم کو صحابی قرار دیا ہے اور وہ صحابی ہو کر مشکل کے وقت حضور اقدس ﷺ کی بارگاہ میں فریاد اور استغاثہ فرما رہے تھے۔ تو معلوم ہوا کہ حضور اقدس ﷺ سے استغاثہ فرمانا بالکل جائز امر ہے۔ وگرنہ سرکار اقدس ﷺ بجائے مدد فرمانے کے عتاب فرماتے۔“

دلیل نمبر 39

امت کے سلام کا جواب دینے سے استدلال

عن ابی ہریرۃ رضی اللہ عنہ قال قال رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم: "ما من احد

یسلم علی الا رد اللہ علی روحی حتی ارد علیہ السلام"

(سنن ابوداؤد 2041، مسند احمد جلد 2 ص 527، سنن کبریٰ للبیہقی جلد 5 ص 245، مجمع

الزوائد جلد 10 ص 162، مشکوٰۃ 925، الترغیب و الترہیب جلد 2 ص 499، کنز العمال 22000)

ترجمہ: حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ سے مروی ہے کہ رسول اللہ ﷺ نے فرمایا: ”جو شخص بھی مجھ پر سلام عرض کرتا ہے تو اللہ عز وجل میری روح کو مجھ پر لوٹا دیتا ہے تاکہ میں اس کے سلام کا جواب دوں۔“

حدیث پاک میں ”اُحد“ نکرہ ہے اور نفی کے تحت داخل ہے۔ اور قاعدہ یہ ہے کہ نکرہ جب نفی کے تحت داخل ہو تو اس کی تعیم میں مزید تاکید اور پختگی آ جاتی ہے۔ تو گویا حضور سید عالم ﷺ کے اس فرمان کا مطلب یہ ہے کہ میرا امتی خواہ وہ مشرق و مغرب، شمال و جنوب، زمین و آسمان اور عرب و عجم جہاں سے میری بارگاہ مں خواہ قبل از وصال یا بعد از وصال سلام عرض کرتا ہے تو میں اس کا جواب اسے عطا فرماتا ہوں اور یہ جواب کا لوٹانا تب ہوگا۔ جب حضور اقدس ﷺ اپنے اس امتی کے سلام کو سماعت فرمائیں۔ چنانچہ محققین امت کی تصریحات کے مطابق ”رد علی روحی“ کے مطالب و معانی میں سے ایک معنی و مطلب یہ ہے کہ اللہ رب العزت حضور اقدس ﷺ کو غیر معمولی قوت سماعت عطا فرماتا ہے اور حضور اقدس ﷺ اپنے امتی کا سلام سماعت فرما کر اسے جواب مرحمت فرماتے ہیں۔ چنانچہ علامہ تقی الدین سبکی رحمہ اللہ فرماتے ہیں:

قد تضمنت الاحادیث المتقدمة ان روح النبی ﷺ تورد

عليه و انه يسمع و يرد السلام۔ (شفاء القام ص 133)

ترجمہ: ”احادیث مذکورہ اس بات کو متضمن ہیں کہ حضور سرور عالم ﷺ کی روح مبارک آپ پر لوٹا دی گئی ہے اور بے شک آپ سلام کو سنتے ہیں اور اس کا جواب مرحمت فرماتے ہیں۔“

امام اجل امام جلال الدین سیوطی شافعی رحمہ اللہ بھی یہی فرماتے ہیں:

”رد روح“ سے مراد یہ ہے کہ جب کوئی آپ ﷺ کو سلام کرتا ہے تو اللہ عز وجل آپ کو غیر معمولی سماعت عطا فرماتا ہے اور کوئی شخص کہیں سے بھی سلام کرے آپ اس کے سلام کا جواب دیتے ہیں۔“

(انباء الاذکیاء فی حیاة الانبیاء ص 13)

بلکہ اس معنی کی تائید و توثیق اس بات سے بھی ہے کہ دور صحابہ سے لے کر آج تک امت نماز میں ندا اور خطاب (یعنی السلام علیک ایہا النبی) سے سلام عرض کرتی رہتی ہے۔ اور یہ ندا اور خطاب جہی ممکن ہے جب حضور سید عالم ﷺ ہمارے سلام کو سماعت فرمائیں۔ چنانچہ چند علماء کی تصریحات دربارہ سلام و خطاب و نداء ملاحظہ فرمائیں:

1- امام یوسف بن اسماعیل نبھانی فرماتے ہیں:

”ویؤید سماع النبی ﷺ سلامہ من یسلم علیہ من قریب و بعید مشروعیۃ السلام علیہ فی التشہد فی الصلوۃ بصیغۃ الخطاب اذ یقول المصلی السلام علیک ایہا النبی و رحمۃ اللہ و برکاتہ فلولم یکن حیاسمع جمیع المصلین اینما کانوا باسماع اللہ تعالیٰ لہ ذلک لما کان لہذا الخطاب معنی“

ترجمہ: ”نماز کے دوران تشہد میں حضور ﷺ پر صیغہ خطاب کے ساتھ سلام کا مشروع ہونا حضور ﷺ پر دور و نزدیک سے سلام پڑھنے والوں کے سلام کو سننے کی تائید کرتا ہے کیونکہ نمازی کہتا ہے اے نبی ﷺ آپ پر سلام ہو اور اللہ (عز وجل) کی رحمتیں اور برکات ہوں۔ پس اگر حضور سرور عالم ﷺ اس طرح زندہ نہ ہوں کہ تمام نمازیوں کے سلام

کو اللہ تعالیٰ کے سنانے سے بھی نہ سن سکیں تو اس خطاب کا کیا معنی؟ (مزید فرماتے ہیں) کہ جب تو کسی انسان کو دیکھتا ہے کہ وہ کسی مردہ یا زندہ کو پکار رہا ہے جب کہ مخاطب کہیں دور دراز رہتا ہے تو یہی گمان کرے گا کہ اس کی عقل ماری گئی ہے۔ پس ہمارے لئے نبی اکرم ﷺ کو نماز میں اس خطاب کے ساتھ شروع نہیں کیا گیا مگر اس حال میں کہ آپ ﷺ اسے اپنی ظاہری حیات اور اس کے بعد برزخی حیات میں سنتے ہوں یہاں تک کہ بعض اولیاء نے کرامۃ نبی اکرم ﷺ کا ان کے قول ”السلام علیک لیھا النبی ورحمۃ اللہ وبرکاتہ“ کے جواب میں جواب سنا اور یہ چیز محال نہیں کیونکہ وہ ذات جس نے آپ ﷺ کو غیب پر مطلع کیا اور ہر اس آدمی کا کلام سننے کی طاقت عطا فرمائی کہ جو دور و نزدیک سے آپ کو مخاطب ہوتا ہے اور وہ اللہ عزوجل کی ذات ہے۔ اور اللہ تعالیٰ کے نزدیک اس بات میں کوئی فرق نہیں کہ یہ بات (کلام کا سننا) آپ ﷺ کی ظاہری حیات میں ہو یا وصال کے بعد۔ تحقیق یہ بات درست ہے کہ آپ ﷺ اپنی قبر انور میں زندہ جاوید ہیں۔ (شواہد الحق ص 22)

2- امام محمد غزالی رحمۃ اللہ علیہ فرماتے ہیں:

”واحضر فی قلبک النبی ﷺ و شخصہ الکریم و قل السلام علیک ایھا النبی و رحمۃ اللہ و برکاتہ و لیصدق املک فی انہ یبلغہ سلامک و یرد علیک بما هو اوفیٰ منہ“

(احیاء العلوم جلد 1 کتاب اسرار الصلوٰۃ ص 237، مؤسسة الكتب الثقافية بیروت، مرقاة شرح مشکاة ملا علی القاری الحنفی جلد 1 ص 557)

ترجمہ: ”التحیات پڑھتے وقت جب تو ”السلام علیک ایھا النبی“ تک پہنچے تو اپنے دل میں نبی پاک ﷺ اور آپ کی ذات بابرکات کو حاضر سمجھ اور پھر عرض کر السلام علیک ایھا النبی و رحمۃ اللہ و برکاتہ اور تجھے پکا یقین ہونا چاہیے کہ تیرا سلام نبی پاک ﷺ کی بارگاہ عالی میں پہنچ رہا ہے۔ اور آپ اس کا ایسا جواب دے رہے ہیں جو تیرے جواب کی بہ نسبت کامل ترین ہے۔“

شیخ الشیوخ امام الصوفیہ عارف باللہ شیخ شہاب الدین سہروردی فرماتے ہیں:

”و یسلم علی النبی ﷺ و یمثلہ بین عینیہ“

(عوارف المعارف جلد 3 ص 192)

ترجمہ: ”اور نبی مکرم ﷺ کی خدمت اقدس میں سلام عرض کرے اور آپ کی مثال کو اپنی آنکھوں کے درمیان میں موجود فرمائے۔“

محقق علی الاطلاق شیخ عبدالحق محدث دہلوی رحمۃ اللہ علیہ اس خطاب میں رمز لطیف سے آگاہ کرتے ہوئے فرماتے ہیں:

”آں ﷺ ہمیشہ نصب العین مومنناں و قرۃ العین عابداں است در جمیع احوال و اوقات خصوصاً در حالت عبادت..... کہ وجود نورانیت و انکشاف دریں محل بیشتر قوی تر است۔ و بعضے از عرفا گفتہ اند کہ ایں خطاب بجہت سر بیان حقیقت محمدیہ است در ذرائع موجودات و افراد ممکنات پس آں حضرت ﷺ در ذات مصلیان موجود و حاضر است پس مصلی را باید کہ ازیں معنی آگاہ باشد و ازیں شہود غافل نہ بود تا بانوار قرب و اسرار معرفت متنور و فائز گردد“

(آشعة للمعات جلد 1 ص 401، مدارج النبوة جلد 1 ص 135)

(کچھ تغیر کے ساتھ نواب صدیق حسن خان بھوپالی نے بھی اس عبارت کو نقل کیا)

(ملاحظہ ہو: مسک الختام شرح بلوغ المرام جلد 1 ص 459، ص 460)

ترجمہ: ”حضور سید عالم ﷺ ہمیشہ مومنوں کے سامنے ہیں اور عابدوں کی آنکھوں کی ٹھنڈک ہیں۔ ہر وقت اور ہر حالت میں خصوصاً عبادت کے وقت کیونکہ نورانیت کا وجود ہونا اور انکشاف اس وقت بہت زیادہ اور بہت قوی ہوتا ہے۔“

اور بعض عرفاء نے فرمایا ہے کہ یہ خطاب (السلام علیک ایہا النبی) بوجہ جاری ہونے حقیقت محمدیہ ﷺ کے ہے۔ جو موجودات کے ذرہ ذرہ میں اور ممکنات کے ہر ہر فرد میں جاری و ساری ہے۔ تو حضور سید عالم ﷺ نمازیوں کی ذات میں موجود اور حاضر ہوتے ہیں۔ پس نمازی کو چاہیے کہ اس معنی سے آگاہ ہو اور اس حضور حاضری سے غافل نہ ہو۔ تاکہ قرب کے انوار اور معرفت کے رازوں سے روشن اور فیض یاب ہو سکے۔

امام بدر الملک والدین محمود یعنی حنفی، حافظ ابن حجر عسقلانی شافعی، امام قسطلانی، علامہ زرقانی، شیخ عبدالحق محدث دہلوی رحمہ اللہ اور مولوی عبدالحق لکھنوی، شبیر احمد عثمانی اور مولوی زکریا نے حدیث تشہد کے تحت لکھا:

”و یحتمل ان یقال علی طریق اهل العرفان ان المصلین لما استفتحوا باب الملکوت بالتحیات اذن لهم بالدخول فی حریم الحی الذی لا یموت فقرت اعینهم بالمناجات فنبهوا علی ان ذلك بواسطة نبی رحمة و برکة متابعتہ فاذا التفتوا فاذا الحبيب فی حرم الحبيب حاضر فاقبلو

علیہ قائلین السلام علیک ایہا النبی و رحمة الله و

برکاتہ“

(عمدة القاری شرح صحیح بخاری جلد 6 ص 111، فتح الباری شرح صحیح بخاری جلد 2 ص 250، المواہب اللدنیہ جلد 2 ص 230، زرقانی شرح مواہب جلد 7 ص 329، زرقانی شرح موطا جلد 1 ص 190، مدارج النبوة جلد 1 ص 366، سعایہ جلد 2 ص 227، فتح المہم جلد 2 ص 43، اوجز المسالك جلد 1 ص 265)

ترجمہ: ”اہل عرفان کے طریقہ پر یہ بھی کہا جاسکتا ہے کہ جب نمازیوں نے التحیات کے ساتھ ملکوت کا دروازہ کھلوا یا تو انہیں جی لا یموت کی بارگاہ میں داخل ہونے کی اجازت مل گئی۔ ان کی آنکھیں فرحت مناجات سے ٹھنڈی ہوئیں تو انہیں اس بات پر تنبیہ کی گئی کہ بارگاہ خداوندی میں جو انہیں یہ شرف باریابی حاصل ہوا ہے یہ سب نبی رحمت ﷺ کی برکت متابعت کے طفیل ہے۔ نمازیوں نے اس حقیقت سے باخبر ہو کر بارگاہ خداوندی میں جو نظر اٹھائی تو دیکھا کہ حبیب تعالیٰ کے حرم میں حبیب ﷺ حاضر ہیں۔ حضور ﷺ کو دیکھتے ہی السلام علیک ایہا النبی و رحمة الله و برکاتہ کہتے ہوئے حضور ﷺ کی طرف متوجہ ہوئے۔“

اسی معنی کی تائید کرتے ہوئے شیخ عبدالحق محدث دہلوی اور علامہ نبھانی بہت پیاری تلقین کرتے ہیں:

”ذکر کن اور او درود بفرست بروے ﷺ و باش در حال ذکر گویا حاضر است پیش در حالت حیات و می بینی تو اور متادب با جلال و تعظیم و ہیبت و حیادہاں کہ وے ﷺ می بیند و می شنود کلام ترا زیراکہ

وے ﷺ متصف است بصفات الہیہ و یکے از صفات الہی عزوجل
آں است کہ انا جلیس من ذکرنی“ (مدارج النبوة جلد 2 ص 621)

ترجمہ: ”اے مخاطب تو حضور اقدس ﷺ کا ذکر کر اور آپ پر درود پاک
بھیج اور آپ کے ذکر (یعنی سلام وغیرہ) کے وقت یہ تصور باندھ کہ
حضور حالت حیات سے تیرے سامنے موجود ہیں اور تو انہیں دیکھ رہا
ہے۔ اور آپ کے ذکر کے وقت اجلال تعظیم اور ہیبت و حیا سے ادب
کے ساتھ بیٹھنا اور اچھی طرح جان لے کہ نبی مکرم ﷺ تجھے دیکھتے
ہیں اور تیرا کلام سنتے ہیں اس لئے کہ وہ اللہ عزوجل کی صفات سے
متصف ہیں اور صفات الہیہ میں سے ایک صفت یہ ہے کہ اللہ عزوجل
حدیث قدسی میں فرماتا ہے۔ انا جلیس من ذکرنی۔ کہ میں اس کے
ساتھ ہوتا ہوں جو میرا ذکر کرتا ہے۔“

مولوی عبدالحی لکھنوی ایک اور مقام پر اس سلام کے متعلق فرماتے ہیں:
”السر فی خطاب التشهد ان الحقيقة المحمدية كانها
سارية فی کل وجود و حاضرة فی باطن کل عبد و
انکشاف هذا الحالة علی الوجه الاتم فی حالة الصلوة
فحصل محل الخطاب“ (السعاية جلد 2 ص 228)

ترجمہ: ”خطاب تشہد یعنی التحيات میں السلام علیک لیھا النبی کہنے کا راز یہ
ہے کہ حقیقت محمدیہ ہر وجود میں جاری و ساری اور بندہ کے باطن میں
حاضر و موجود ہے۔ اس حالت کا پورا انکشاف بحالت نماز ہوتا ہے۔
لہذا مکمل خطاب حاصل ہو گیا۔“

دلیل نمبر 40, 41, 42

درود کا بارگاہِ مصطفیٰ ﷺ میں پہنچنا

عن اوس بن اوس قال: قال رسول الله ﷺ ”ان من
افضل ايامکم يوم الجمعة، فيه خلق ادم، و فيه قبض و
منه النفحة و فيه الصعقة۔ فاكثر واعلی من الصلاة فيه،
فان صلاتکم معروضة علی قال: قالوا یا رسول الله! صلی
الله علیک و سلم و کیف تعرض صلاتنا علیک و
قد ارمت؟ قال یقولون بلیت فقال ان الله حرم علی
الارض ان تاکل اجساد الانبیاء“

(سنن ابوداؤد کتاب الصلوة باب فضل يوم الجمعة رقم الحديث 1047، دار السلام ریاض،
سنن ابن ماجہ 1085، صحیح ابن حبان رقم الحديث 910، المستدرک جلد 1 ص 278، مسند احمد
جلد 4 ص 8)

ترجمہ: ”حضرت اوس بن اوس رضی اللہ عنہ بیان کرتے ہیں کہ رسول اللہ ﷺ
نے فرمایا۔ تمہارے دنوں میں سے سب سے افضل جمعہ کا دن ہے۔
اس میں حضرت آدم پیدا ہوئے، اسی دن میں ان کی روح قبض کی
گئی، اسی دن میں صور پھونکا جائے گا، اسی دن بے ہوشی ہوگی، تم اس
دن میں کثرت کے ساتھ مجھ پر درود پڑھو، کیونکہ تمہارا درود مجھ پر
پیش کیا جاتا ہے۔ صحابہ نے عرض کی یا رسول اللہ! صلی اللہ علیک وسلم
آپ پر ہمارا درود کیسے پیش کیا جائے گا حالانکہ آپ کا جسم بوسیدہ ہو

چکا ہوگا۔ آپ ﷺ نے فرمایا۔ اللہ عزوجل نے انبیاء علیہم السلام کے اجسام کھانے کو زمین پر حرام کر دیا ہے۔“

ایک دوسری حدیث کے الفاظ یہ ہیں جو حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ سے مروی ہے:

”وصلوا علی فان صلاتکم تبلغنی حیث کنتم“

(مسند احمد جلد 2 ص 367، سنن ابو داؤد کتاب المناسک باب زیارة القبور رقم الحدیث 2042)

ترجمہ: ”اور تم مجھ پر درود پڑھو۔ پس بے شک تمہارا درود مجھ تک پہنچ جاتا ہے۔ تم جہاں کہیں بھی ہو۔“

حدیث پاک سے یہ تو یقینی طور پر ثابت ہو گیا کہ حضور اقدس ﷺ کے وصال مبارک کے بعد بھی آپ کا امتی اور غلام جہاں سے بھی درود پڑھتا ہے وہ آپ تک پہنچتا ہے۔ بعض کا یہ خیال ہے کہ یہ درود ملائکہ آپ کی بارگاہ میں پہنچاتے ہیں اور حضور اقدس ﷺ بنفس نفیس درود و سلام کو سماعت نہیں فرماتے انہوں نے اپنے موقف کی تائید و توثیق میں اس حدیث سے بھی استشہاد کیا۔

عن عبد الله بن مسعود رضی اللہ عنہ عن النبی الکریم ﷺ ”ان

لله ملائكة سیما حین یبلغون عن امتی السلام وهذا اسناد

صحیح۔“

(سنن نسائی جلد 3 ص 43، مصنف عبدالرزاق 3116، صحیح ابن حبان 914، مسند

دارمی جلد 2 ص 317، مستدرک جلد 2 ص 421، مسند احمد جلد 1 ص 441)

ترجمہ: حضرت عبد اللہ بن مسعود رضی اللہ عنہ سے روایت ہے کہ رسول اللہ ﷺ نے

فرمایا: ”بیشک اللہ عزوجل کے کچھ فرشتے سیر کرتے ہیں اور میرے

امتی کا سلام مجھ تک پہنچاتے ہیں۔“

لیکن آپ دونوں احادیث میں بنظر غائر دیکھیں کہیں ایک لفظ بھی حضور اقدس

ﷺ کے بنفس نفیس درود و سلام کے سننے کی نفی میں نہیں۔ پہلی حدیث میں ”بلوغ“ جس طرح ملائکہ کے ذریعے ممکن ہے اس طرح آواز کی سماعت سے بھی ممکن ہے۔ اور ”اذا جاء الاحتمال بطل الاستدلال“ اور دوسری حدیث میں ملائکہ کے درود پہنچانے کا ذکر ہے۔ اور درود کے پہنچانے سے یہ کب لازم آتا ہے کہ حضور اقدس ﷺ بنفس نفیس سماعت نہیں فرماتے۔ حدیث صحیح سے ثابت ہے کہ فرشتے بندوں کے اعمال اللہ رب العزت کی بارگاہ میں پیش کرتے ہیں تو کیا العیاذ باللہ تعالیٰ یہاں بھی فرشتوں کے اعمال پہنچانے سے اللہ رب العزت کے سمیع و بصیر و علیم ہونے کا انکار کیا جاسکتا ہے؟ نہیں سو جب فرشتے حضور اکرم ﷺ کے اکرام و اجلال کے پیش نظر آپ ﷺ کی بارگاہ میں امت کا درود پہنچاتے ہیں تو اس سے حضور اقدس ﷺ کی سماعت اقدس کی وسعت کا کس طرح انکار کیا جاسکتا ہے؟ جبکہ حضور اقدس ﷺ نے خود واضح فرمادیا کہ میرے امتی کی آواز مجھ تک پہنچتی ہے۔ چنانچہ ایک حدیث کے لفظ یہ ہیں:

”قيل لرسول الله ﷺ ارعيت صلوة المصلين عليك

ممن غاب عنك و من ياتي بعدك ما حالهما عندك فقال

اسمع صلوة اهل محبتی۔“

(دلائل الخیرات فضائل الصلوٰۃ ص 281 ضیاء القرآن پبلی کیشنز، لاہور)

ترجمہ: رسول اللہ ﷺ کی بارگاہ میں عرض کی گئی یا رسول اللہ ﷺ خبر دیجئے

ان درود بھیجنے والوں کے بارے میں جو درود بھیجتے ہیں آپ پر حالانکہ

وہ آپ سے غائب ہیں اور جو آپ کے بعد آئیں گے ان کا حال

آپ کے نزدیک کیا ہے۔ فرمایا کہ میں اپنے محبت کرنے والے

(غلاموں) کا درود خود سماعت فرماتا ہوں۔“

اس حدیث سے معلوم ہوا کہ حضور اقدس ﷺ اہل محبت کا درود سماعت فرماتے ہیں اور ظاہر ہے کہ کوئی بھی انسان اس وقت تک مومن ہی نہیں ہو سکتا جب تک کہ اس کے دل میں سرکارِ دو عالم ﷺ کی محبت نہ ہو۔ چنانچہ حضور اقدس ﷺ کا مشہور فرمان ہے۔

”لا یومن احدکم حتی اکون احب الیہ من والدہ وولدہ والناس اجمعین“

(صحیح بخاری کتاب الایمان، باب حب الرسول ﷺ من الایمان۔ رقم الحدیث 14، 15، صحیح مسلم رقم الحدیث 44، سنن نسائی رقم الحدیث 5030، سنن ابن ماجہ رقم الحدیث 67، مسند ابو عوانہ جلد 1 ص 33، مسند دارمی 2741، مسند ابویعلیٰ 3049، صحیح ابن حبان 179، شعب الایمان 1374، شرح السنۃ 22، المعجم الاوسط 2854، مسند احمد 12814)

ترجمہ: ”تم میں سے کوئی اس وقت تک مومن نہیں ہو سکتا جب تک کہ میں اس کو اس کے والد، اس کی اولاد اور تمام لوگوں سے زیادہ پیارا اور محبوب نہ ہو جاؤں۔“

سو جب ہر مومن کو آپ سے محبت ہے تو اس پر اہل محبت کا اطلاق درست ہے۔ سو جب وہ اہل محبت ہے تو حضور اقدس ﷺ کے فرمان کے مطابق سرکارِ دو عالم ﷺ اس کے درود کو بنفس نفیس سماعت فرماتے ہیں۔ اس معنی و مفہوم کی تائید میں یہ حدیث ملاحظہ فرمائیں۔

عن ابی دردآء رضی اللہ تعالیٰ عنہ قال قال رسول اللہ ﷺ ”اکثر و الصلوٰۃ علی یوم الجمعة فانه یوم مشہود تشہده الملائکۃ ، لیس من عبد یصلی علی الا بلغنی صوته حیث کان قلنا و بعد و فاتک قال و بعد وفاتی ان

اللہ حرم علی الارض ان تاکل اجساد الانبیاء۔

(جلاء الافہام، الباب الاول ما جاء فی الصلوٰۃ علی رسول اللہ ﷺ ص 6، رقم الحدیث

110 دارالکتاب العربی بیروت)

ترجمہ: ”یہ حضرت ابو دردآء رضی اللہ عنہ سے روایت ہے کہ رسول اللہ ﷺ نے فرمایا۔ جمعہ کے دن مجھ پر کثرت کے ساتھ درود پڑھو پس بے شک وہ حاضری ملائکہ کا دن ہے۔ جو بندہ بھی مجھ پر درود پڑھتا ہے اس کی آواز مجھ تک پہنچ جاتی ہے وہ جہاں کہیں بھی ہو۔ ہم نے عرض کیا آپ کی وفات کے بعد بھی۔ فرمایا اور میری وفات کے بعد بھی۔ بیشک اللہ عزوجل نے زمین پر انبیاء ﷺ کے جسموں کو کھانا حرام فرما دیا۔“

قارئین کرام! ملاحظہ فرمائیں کہ حضور اکرم ﷺ نے کتنی وضاحت و صراحت کے ساتھ اپنی صفت سماعت کو بیان فرمایا کہ میرا جو غلام بھی مجھ پر درود و سلام پڑھتا ہے اس کی آواز مجھ تک پہنچتی ہے۔ تو کیا اس فرمان کے بعد بھی حضور اقدس ﷺ کی صفت سماعت کے اعجاز، وسعت اور انفرادیت میں شک و تردد کیا جاسکتا ہے؟ کیا اب بھی یہ کہنے کی گنجائش ہے کہ حضور اکرم ﷺ فقط قریب کے غلاموں کا درود سماعت فرماتے ہیں اور دور والوں کا درود نہیں سن سکتے یہ کہنے والا یا تو حضور اقدس ﷺ کے فرمان کو دل و جان سے نہیں مانتا یا اللہ رب العزت کی قدرت میں شک کرتا ہے۔ ورنہ کوئی وجہ نہیں کہ اس حدیث کے بعد بھی سرکارِ دو عالم ﷺ کے سماع عن البعید کا انکار کیا جائے۔

یہاں تک آپ کے سامنے تقریباً 42 عدد دلائل قویہ ذکر کئے ہیں اور اگر سماع عن البعید کے امکان کے دلائل، نیز علماء کی تفاسیر، شروحات و اقوال کو ملایا جائے تو یہ دلائل 100 سے متجاوز ہیں۔ اللہ رب العزت حق کو سمجھنے اور عقیدہ اہل سنت کی

معرفت عطا فرمائے۔ آمین بجاہ النبی الامین ﷺ۔

ایک سوال اور اس کا جواب

سوال: بعض لوگ اپنی کم فہمی، کج روی اور نادانی کے باعث جب ان ٹھوس، وزنی اور قوی دلائل کا کوئی معقول جواب نہیں دے پاتے تو ان سب دلائل کو یہ کہہ کر یکسر رد کر دیتے ہیں کہ حضور اقدس ﷺ کی یہ سب شانیں آپ کی حیات ظاہری تک ثابت تھیں۔ آپ کے وصال کے بعد آپ کے لئے ان شانوں کا ثبوت نہیں۔ دراصل جن لوگوں کے قلوب محبت و عظمت مصطفیٰ ﷺ کے عقیدہ سے خالی ہوں اور جن کی تمام تر مساعی غیر محمودہ کا مرکز اور شب و روز کی جدوجہد کا مقصد حضور اقدس ﷺ کی عظمت کا کتمان بلکہ آپ ﷺ کی رفعت شان کی توہین و تنقیص ہو، ان سے کچھ بعید نہیں کہ حضور اقدس ﷺ کی صفات جمیلہ اور محاسن حمیدہ پر مشتمل ہزاروں آیات و احادیث سے صرف نظر کریں۔ یہ اگرچہ ایک سطحی اور غیر معقول سا اعتراض ہے جس کے جواب میں کوئی زیادہ لمبے چوڑے دلائل دینے کی حاجت نہیں لیکن اس ایک اعتراض کی بناء پر حضور اقدس ﷺ کی نہ صرف صفت سماعت کا انکار کیا جاتا ہے بلکہ آپ کے وسیع تصرفات و اختیارات اور آپ کی قوت بصارت بلکہ جمیع کمالات کا فقط یہ کہہ کر انکار کر دیا جاتا ہے کہ حضور اقدس ﷺ کے یہ کمالات، معجزات اور شانیں فقط آپ کی حیات ظاہری تک تھیں بعد از وصال ثابت نہیں لہذا انشاء اللہ تعالیٰ ہم اس سوال کا تفصیلی جواب عرض کرتے ہیں۔ اور جواب کو دو حصوں میں منقسم کرتے ہیں۔

1- اجمالی جواب

2- تفصیلی جواب

اجمالی جواب

جن لوگوں نے نظر ایمان و محبت، نگاہ بصیرت و فہم سے قرآن مجید، فرقان حمید میں تدبر کیا ہے۔ انہیں معلوم ہے نبی مکرم ﷺ کی اللہ رب العزت کی بارگاہ میں وجاہت، عظمت، عزت اور علوم مرتبت کیا ہے۔ وہ مالک، خالق، معبود ہو کر بھی اپنے حبیب مکرم ﷺ کو کتنا اعزاز و اکرام عطا کرتا ہے۔ اس ذات عالی کی اپنے حبیب ﷺ سے انداز محبت ملاحظہ فرمائیے۔ کہ وہ اپنے حبیب ﷺ کی بارگاہ کا ادب خود بیان فرماتا ہے۔ کلام کس طرح کرنا ہے، پکارنا کس طرح ہے، ان کے ساتھ چلنا کس طرح ہے، کونسا لفظ ان کے لئے استعمال کرنا ہے، کونسا نہیں کرنا، ان کے در دولت میں بیٹھنے کے آداب کیا ہیں۔ وہ اگر محو استراحت ہوں تو تمہارا طرز ادب کیا ہونا چاہیے اور صرف یہ نہیں بلکہ پورے قرآن مجید میں وہ رب ہو کر محبوب کے اعضاء کا، محبوب کی اداؤں کا، محبوب کے شہر کا، اور محبوب کی نسبتوں کا ذکر کرتا ہے۔ محبوب کی اطاعت و فرمانبرداری، بیعت و رضا اور ادب کو اپنی طاعت و فرمانبرداری، اپنی بیعت اور رضا اور اپنی بارگاہ کا ادب قرار دیتا ہے۔ سوچئے ایسی محبت کے کرنے والے خدا عز و جل کا اپنے حبیب مکرم ﷺ سے کیا ایسا طرز عمل ہو سکتا ہے کہ جو نبی حضور اقدس ﷺ کا وصال ہوا تو العیاذ باللہ تعالیٰ محبوب کی حیات کو، سماعت و بصارت، ادراک و شعور اور جملہ اختیارات و کمالات کو سلب کر لیا۔ محبوب کو تمام عظمتوں سے یکسر محروم کر دیا۔ کتنی نا قدری کرتے ہیں ایسے لوگ اللہ رب العزت اور اس کے حبیب ﷺ کی۔ سنیے اور گوش ہوش کے ساتھ سنیے رب کائنات نے بالکل واضح انداز میں فرمایا:

1- وَلِلْآخِرَةِ خَيْرٌ لَّكَ مِنَ الْأُولَىٰ- (النبی: 4)

ترجمہ: ”اور (اے حبیب مکرم!) ضرور آخرت آپ کی لئے دنیا سے بہتر ہے۔“

یعنی دنیا میں آپ کی جتنی تکریم و عزت ہے اس سے اعلیٰ تکریم و عزت آخرت میں ہوگی۔ دنیا میں آپ کی جتنی شانوں کا، عظمتوں کا، محامد و محاسن کا ظہور ہوا اس سے بدرجہ اتم ظہور آخرت میں ہوگا۔ آج تو آپ کی شانوں کے بہت سے منکر و معاند ہیں آخرت میں ہر بندہ اپنی آنکھوں سے آپ کی منزلت کو دیکھے گا۔ نیز اہل عرفان کے نزدیک حضور اکرم ﷺ کا علم و معرفت، حسن و جمال، رعنائی و زیبائی سماعت و بصارت ہر لمحہ ترقی پذیر ہے۔ حضور اقدس ﷺ ہر آن اپنی شان کے اعتبار سے پچھلے لمحہ سے اکمل و ارفع ہیں۔ اور یہ بھی سمجھ لیں، قبر و برزخ، آخرت کی منازل میں سے منزل اولیٰ ہے۔

چنانچہ حدیث پاک میں ہے:

”ان القبر اول منزل من منازل الآخرة“

(سنن ترمذی کتاب الزہد باب: ما جاء فی ذکر الموت رقم الحدیث 2308، دارالمعرفہ

بیروت، سنن ابن ماجہ کتاب الزہد، باب: ذکر القبر رقم الحدیث 4267، دارالسلام ریاض)

ترجمہ: ”بے شک قبر آخرت کی منازل میں سے پہلی منزل ہے۔“

اور اللہ رب العزت نے بھی فرمایا:

”يُثَبِّتُ اللَّهُ الَّذِينَ آمَنُوا بِالْقَوْلِ الثَّابِتِ فِي الْحَيَاةِ الدُّنْيَا وَفِي

الْآخِرَةِ“ (ابراہیم: 27)

ترجمہ: ”اللہ (رب العزت) ایمان والوں کو دنیا کی زندگی میں بھی حق بات

پر ثابت و مستقیم رکھتا ہے اور آخرت میں بھی۔“

اور حدیث پاک میں ہے کہ یہاں ”آخرت“ سے مراد قبر ہے۔ معلوم ہوا کہ قبر و برزخ میں حضور اقدس ﷺ کی قوت سماعت بلکہ ہر شان دنیوی حیات کی بہ نسبت زیادہ درجہ کمال و فضیلت میں ہے۔

2- اللہ رب العزت نے ارشاد فرمایا:

”لَئِنْ شَكَرْتُمْ لَأَزِيدَنَّكُمْ“ (ابراہیم: 7)

ترجمہ: ”اگر تم شکر کرو گے تو میں ضرور بالضرور تمہیں زیادہ عطا کروں گا۔“

یعنی رب عز و جل کی شان تو یہ ہے کہ اگر بندہ اس کا شکر کرے تو وہ نعمت سلب کرنا تو کجا نعمت و احسان بڑھا دیتا ہے۔ اور شکر کی بہترین شکل نماز، ذکر، حمد اور قرآن کی تلاوت ہے۔ اور احادیث صحیحہ سے انبیاء، اولیاء، بالخصوص تاجدار کائنات ﷺ کا قبر انور میں اللہ رب العزت کی حمد اور اس کا شکر کرنا ثابت ہے۔ چنانچہ حدیث پاک میں ہے۔

حضرت انس رضی اللہ عنہ سے روایت ہے کہ رسول اللہ ﷺ نے فرمایا۔

”مردت علی موسیٰ و هو یصلیٰ فی قبرہ“

(صحیح مسلم کتاب الفضائل باب: من فضائل موسیٰ علیہ الصلوٰۃ والسلام رقم الحدیث

6157، 6158، دارالکتب العربی بیروت، سنن نسائی رقم الحدیث 1631)

ترجمہ: ”میں موسیٰ علیہ السلام پر سے گزرا تو وہ اپنی قبر میں نماز پڑھ رہے تھے۔“

اور ایک صحابی کا قبر میں سورۃ ملک کی تلاوت کرنا ثابت ہے۔

(جامع ترمذی کتاب فضائل القرآن باب: ما جاء فی سورة الملك رقم الحدیث 2890

دارالمعرفہ بیروت)

اور خاص حضور اقدس ﷺ کے حمد و شکر پر یہ حدیث دلیل ہے کہ فرمایا:

”حیاتی خیر لکم و مماتی خیر لکم تعرض علی اعمالکم

ما کان من حسن حمدت اللہ علیہ و ما کان من سیئی

استغفرت اللہ لکم“

(مسند البزار رقم الحديث 845 مجمع الزوائد جلد 9 ص 24 البدایہ والنہایہ جلد 4

ص 257، الطبقات الكبرى جلد 2 ص 149 دار الکتب العلمیۃ بیروت الجامع الصغیر رقم الحديث

3771، الوفا ص 860)

ترجمہ: ”میری حیات بھی تمہارے لئے بہتر ہے اور میری موت بھی

تمہارے لیے بہتر ہے۔ تمہارے اعمال مجھ پر پیش کیے جاتے ہیں۔

پس اچھے اعمال پر میں اللہ عزوجل کا شکر ادا کرتا ہوں اور برے اعمال

پر تمہارے لیے اللہ (عزوجل) سے مغفرت طلب کرتا ہوں۔“

حدیث سے معلوم ہوا کہ حضور سید عالم ﷺ اپنی قبر انور میں بھی اللہ عزوجل کی

حمد و ثنا کرتے ہیں اور مذکورہ آیت سے معلوم ہوا کہ حمد و شکر کرنے سے نعمت و احسان

میں اضافہ ہوتا ہے نہ کہ نعمت کو سلب کیا جاتا ہے۔ لہذا روز روشن کی طرح معلوم ہوا کہ

حضور اقدس ﷺ کے کمالات، علم و معرفت، حسن و جمال اور سماعت و بصارت،

روز افزوں ترقی و فروز ہے۔

تفصیلی جواب

تفصیلی جواب کو سمجھنے سے پہلے تمہیداً ایک مقدمہ ذہن نشین کر لیں کہ اہل سنت

کے نزدیک ایک عام انسان کے لئے قطع نظر اس سے کہ وہ مومن ہے یا کافر قبر میں

زندگی و حیات ثابت ہے۔ بلکہ حیات برزخیہ میں اس انسان کا ادراک، شعور، احساس

سماعت اور بصارت دنیا کی زندگی سے زیادہ قوی ہو جاتا ہے۔ مومن کے اکرام و

عزاز کے لئے اور کافر کے عذاب کے لئے۔ چنانچہ قرآن مجید میں اللہ رب العزت

نے ارشاد فرمایا۔

”كُلُّ نَفْسٍ ذَائِقَةُ الْمَوْتِ“ (الانبیاء-35)

ترجمہ: ”ہر نفس نے موت کو چھلکا ہے۔“

اس آیت میں اللہ رب العزت نے موت کو ذائقہ کے ساتھ تعبیر فرمایا۔ کیونکہ

جس طرح کسی بھی چیز کے ذائقہ کو استقرار نہیں ہوتا۔ بلکہ چند لمحات کے لئے اس کے

ذائقہ کی کیفیت طاری ہوتی ہے۔ اور پھر بہ دستور پہلے والی کیفیت ہوتی ہے۔ سو اسی

طرح موت اس چیز کا نام نہیں کہ جس سے انسان بالکل بے شعور و ادراک اور جامد محض

ہو جائے۔ چند لمحات کے لئے موت کی کیفیت بدن انسانی پر طاری ہوتی ہے اور پھر

اس کو دنیوی حیات سے حیات برزخیہ کی طرف منتقل کر دیا جاتا ہے۔ ایک اور مقام پر

اللہ رب العزت نے ارشاد فرمایا۔

”كَيْفَ تَكْفُرُونَ بِاللَّهِ وَكُنْتُمْ أَمْوَاتًا فَأَحْيَاكُمْ ثُمَّ يُمَيِّتُكُمْ

ثُمَّ يُحْيِيكُمْ ثُمَّ إِلَيْهِ تُرْجَعُونَ“ (البقرہ-28)

ترجمہ: ”تم اللہ (عزوجل) کا انکار کیسے کر سکتے ہو حالانکہ تم مردہ تھے (یعنی

عدم محض) پس اس نے تمہیں زندہ فرمایا (یعنی حیات دنیوی کیساتھ)،

پھر تمہیں موت دیتا ہے (یعنی موت معروف) پھر تمہیں زندہ فرماتا

ہے (یعنی حیات برزخیہ کیساتھ) پھر تم اس کی طرف لوٹائے جاؤ گے

(یعنی آخرت کی طرف)۔“

اس آیت کریمہ میں انسانی حیات کے پانچ مراحل بیان فرمائے ہیں۔

1- کُنْتُمْ أَمْوَاتًا (تم مردہ تھے) مردہ ہونے کا مفہوم بظاہر یہ ہے کہ کوئی چیز

موجود ہو کر مر جائے مگر اس مقام پر انسان زندگی کے عالم وجود میں آنے سے پہلے کی حالت کو تشبیہاً موت قرار دیا جا رہا ہے۔

2- فاحیاءکم (پس اللہ عزوجل نے تم کو زندہ کیا) اس سے مراد یہ ہے کہ انسان کو عدم محض سے نکال کر حالت وجود میں لا کھڑا کیا۔

3- ثم یمیتکم (پھر وہ تمہیں دوبارہ مارے گا) یعنی جس خدا عزوجل نے تم کو عالم عدم سے نکال کر عالم وجود میں پہنچایا ہے وہ تمہیں بارگرموت سے دوچار کرے گا۔

4- ثم یحییٰکم (پھر وہ تمہیں دوبارہ زندہ کرے گا) یعنی قبر و برزخ میں اس لیے کہ آخرت میں لوٹائے جانے کا بیان اگلے حصہ یعنی

5- ثم الیہ ترجعون میں ہے۔

نیز میت کے احساس و شعور اور اس کی حیات برزخیہ پر واضح دلیل یہ ہے کہ بکثرت آیات اور احادیث مشہورہ متواترہ سے قبر کا عذاب ثابت ہے اور جمیع اہل سنت کا اس پر اتفاق و اجماع ہے۔ چنانچہ حافظ ابن قیم نے کتاب "الروح" میں کہا۔

"فہو متفق علیہ بین اہل السنۃ۔ قال المروزی: قال ابو

عبداللہ۔ عذاب القبر حق لا ینکرہ الا ضال مضل"

(کتاب الروح ص 82 فصل فی ان عذاب القبر حق باتفاق اہل السنۃ دار الحديث قاہرہ)

ترجمہ: "عذاب قبر پر اہل السنۃ کا اتفاق و اجماع ہے۔ مروزی نے کہا کہ ابو

عبداللہ نے فرمایا۔ عذاب قبر حق ہے۔ اور عذاب قبر کا منکر وہی ہے

جو گمراہ ہے اور گمراہ کرنے والا ہے۔"

عذاب قبر کی حقیقت پر چند دلائل ملاحظہ فرمائیں۔

اللہ رب العزت نے ارشاد فرمایا:

"مِمَّا خَطَبْتُمْ اَنْتُمْ اُغْرِقُوا فَادْخُلُوا نَارًا" (نوح-25)

ترجمہ: "(حضرت نوح علیہ السلام کے مخالفین) اپنے گناہوں کی وجہ سے غرق کئے گئے اور فوراً آگ میں داخل کر دیے گئے۔"

آیت کریمہ میں "ادخلوا" پر حرف فاء داخل ہے اور عربی زبان میں حرف "ف" تعقیب مع الوصل کے لئے استعمال ہوتا ہے اور حکم میں فوری ترتب کا تقاضہ کرتا ہے۔ جس کا صریح مفہوم ہے کہ کفار کو غرق کرنے کے فوراً بعد آگ میں داخل کیا گیا، اور فوراً بعد آگ میں داخل کیا جانا ظاہر ہے کہ قیامت و آخرت میں تو نہیں اس لیے کہ ابھی قیامت و آخرت کا وقوع نہیں ہوا۔ تو لامحالہ یہ دخول عذاب و نار برزخ میں ہے۔ اسی معنی کی تائید میں فخر المفسرین امام فخر الدین رازی اپنی مشہور تفسیر الکبیر میں رقم طراز ہیں:

"تمسک اصحابنا فی اثبات عذاب القبر بقوله (اغرقوا

فادخلوا نارا) و ذلك من وجهين الاول ان الفاء فی قوله

"فادخلوا نارا" تدل علی انه حصلت تلك الحالة عقیب

الاغراق فلا یمکن حملها علی عذاب الاخرة و الا

بطلت دلالة هذه الفاء الثانی انه قال فادخلوا علی سبیل

الاخبار عن الماضي وهذا انما یصدق لو وقع ذلك۔"

(التفسیر الکبیر جلد 11 ص 131 دار الفکر بیروت)

ترجمہ: "ہمارے اصحاب (یعنی اہل سنت) نے عذاب قبر کے اثبات میں

اللہ عزوجل کے قول (اغرقوا فادخلوا نارا) سے دلیل پکڑی ہے اور

یہ دلیل پکڑنا دو طریقوں پر ہے۔ پہلا اللہ عزوجل کے قول فادخلوا

نار پر فاء داخل ہے اور یہ اس پر دلیل ہے کہ یہ حالت عذاب غرق کرنے کے فوراً بعد حاصل ہوئی پس اس سے آخرت کا عذاب مراد لینا درست نہیں ہے۔ ورنہ فاء کا معنی باطل ہو جائے گا اور دوسرا یہ کہ اللہ عزوجل نے گزرے ہوئے زمانے کی خبر دیتے ہوئے فاء دخلوا کے الفاظ ارشاد فرمایا اور یہ خبر اسی وقت ہوگی جب ان پر عذاب واقع ہو چکا ہوگا۔“

2- اللہ رب العزت نے ارشاد فرمایا:

”وَحَاقَ بِأَلِ فِرْعَوْنَ سُوءُ الْعَذَابِ - النَّارُ يُعْرَضُونَ عَلَيْهَا غُدُوًّا وَعَشِيًّا وَيَوْمَ تَقُومُ السَّاعَةُ قَدْ أَدْخَلُوا آلَ فِرْعَوْنَ أَشَدَّ الْعَذَابِ“ (المومن-45,46)

ترجمہ: ”فرعون اور اس کے متبعین کا سخت ترین عذاب نے احاطہ کر لیا وہ صبح و شام آگ پر پیش کیے جاتے ہیں اور جس دن قیامت قائم ہوگی (تو اللہ رب العزت ملائکہ کو حکم فرمائے گا) فرعونوں کو شدید ترین عذاب میں داخل کرو۔“

استدلال

اس آیت کریمہ میں آل فرعون پر برے عذاب اور انہیں صبح و شام آگ پر پیش کرنے کا بیان ہے۔ اس کے بعد ذکر فرمایا کہ قیامت کے روز فرعونوں کو شدید ترین عذاب میں داخل کیا جائے گا۔ اس سے معلوم ہوا کہ وہ عذاب جس کا ذکر پہلے حصہ میں ہے وہ قیامت کے عذاب کا بیان نہیں بلکہ وہ برزخ کے عذاب کا بیانا ہے۔ امام بخاری علیہ الرحمۃ نے بھی اپنی صحیح میں اس آیت کریمہ سے اثبات عذاب قبر پر

استدلال واستشہاد کیا ہے۔ ملاحظہ فرمائیں۔

(صحیح بخاری کتاب الجنائز باب ما جاء في عذاب القبر دار الكتاب العربي بيروت)

نیز امام فخر الدین رازی نے اس آیت کی تفسیر میں فرمایا:

”احتج اصحابنا بهذه الآية على اثبات عذاب القبر“

(التفسير الكبير جلد 9 جزو 27 ص 67 دار الفكر بيروت)

ترجمہ: ”ہمارے اصحاب نے اس آیت کریمہ سے عذاب قبر کے اثبات کا استدلال کیا ہے۔“

اثبات عذاب قبر پر چند احادیث ملاحظہ فرمائیں۔

اثبات عذاب قبر پر احادیث

1- حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا سے روایت ہے کہ ایک یہودی عورت ان کے پاس آئی تو اس نے قبر کے عذاب کا ذکر کیا اور کہا کہ اللہ عزوجل تمہیں عذاب قبر سے محفوظ رکھے۔ حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا نے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم سے قبر کے عذاب کے متعلق پوچھا تو آپ نے فرمایا۔

نعم عذاب القبر حق۔

ترجمہ: ”ہاں عذاب القبر برحق ہے۔“

(صحیح بخاری کتاب الجنائز باب ما جاء في عذاب القبر رقم الحديث 1372 دار الكتاب العربي بيروت، صحيح مسلم رقم الحديث 584-587، جامع ترمذی رقم الحديث 3420، سنن النسائي رقم الحديث 1309، سنن ابی داؤد رقم الحديث 766، سنن ابن ماجه رقم الحديث 1263، موطا امام مالك رقم الحديث 446، مسند احمد رقم الحديث 26163)

2- حضرت شعبہ رضی اللہ عنہ سے مروی ہے۔

(يثبت الله الذين امنوا) نزلت في عذاب القبر۔

ترجمہ: ”یہ آیت (یثبت اللہ الذین امنوا) عذاب قبر کے بارے میں نازل ہوئی۔“

(صحیح بخاری کتاب الجنائز باب ما جاء فی عذاب القبر رقم الحديث 1369، سنن ترمذی 1059، سنن نسائی 1933، سنن ابی داؤد 4750، صحیح ابن حبان رقم الحديث 206، مصنف ابن ابی شیبہ جلد 3 ص 377، مسند احمد رقم الحديث 184، جامع المسانید لابن جوزی رقم الحديث 645)

3- حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا فرماتی ہیں:

”انما مر رسول اللہ ﷺ علی یهودیۃ یسکی علیہا اهلہا فقال: انہم لیسکون علیہا و انہا لتعذب فی قبرہا“

(صحیح بخاری کتاب الجنائز باب قول النبی ﷺ یعذب المیت بعض بکاء اہلہ علیہ رقم الحديث 1289) ترجمہ: ”نبی کریم ﷺ کا گزر ایک یہودیہ (کی قبر) کے پاس سے ہوا جس پر اس کے گھر والے رو رہے تھے تو آپ نے فرمایا کہ بے شک وہ اس پر رو رہے ہیں حالانکہ اس کو قبر میں عذاب دیا جا رہا ہے۔“

4- عن عمر رضی اللہ عنہ عن النبی ﷺ ”المیت یعذب فی قبرہ بما نیح علیہ“

(صحیح بخاری کتاب الجنائز باب ما یکرہ من النیاحۃ علی المیت رقم الحديث 1292) ترجمہ: ”حضرت عمر فاروق اعظم رضی اللہ عنہ سے مروی ہے کہ حضور سید عالم ﷺ نے ارشاد فرمایا: ”میت پر جو نوہ کیا جاتا ہے اس وجہ سے میت کو قبر میں عذاب ہوتا ہے۔“

5- عن ابن عباس رضی اللہ عنہما عن النبی ﷺ انہ مر بقبرین یعذبان و ما یعذبان فی کبیر اما احدهما فکان لا یستتر من البول و اما الآخر فکان یمشی بالنمیمۃ۔

(صحیح بخاری کتاب الجنائز باب الجریدۃ علی القبر رقم الحديث 1361)

ترجمہ: ”حضرت عبداللہ بن عباس رضی اللہ عنہما سے مروی ہے کہ نبی کریم ﷺ دو قبروں پر سے گزرے فرمایا ان دو قبروں والوں کو عذاب دیا جا رہا ہے اور یہ گناہ کبیرہ کی وجہ سے عذاب نہیں دیے جا رہے بلکہ ان میں سے ایک پیشاب کے چھینٹوں سے اپنے آپ کو نہیں بچاتا تھا اور دوسرا چغلی کرتا تھا۔“ الی آخر الحدیث

6- عن زید بن ثابت قال بینما النبی ﷺ فی حائط لبنی نجار علی بغلہ و نحن معہ، اذ حادث بہ، فکادت تلقیہ، و اذا اقبر ستۃ و خمسۃ او اربعۃ فقال من یعرف اصحاب ہذہ الاقبرۃ فقال رجل انا۔ فقال متی مات ہؤلاء؟ قال ماتوا فی الاشرک۔ فقال ان ہذہ الامۃ تبطل فی قبورہا فلو لا ان لا تدافنوا الدعوت اللہ ان یسمہکم من عذاب القبر الذی اسمع منہ۔

(صحیح مسلم کتاب الجنۃ و وصفۃ نعیمہا باب: عرض مقعد المیت من الجنۃ او النار۔

رقم الحديث 2868 دارالکتاب العربی)

ترجمہ: ”حضرت زید بن ثابت رضی اللہ عنہ سے روایت ہے کہ نبی کریم ﷺ بنی نجار کے ایک باغ سے گزرے اپنے خچر پر سوار ہو کر۔ اور ہم آپ ﷺ کے ساتھ تھے کہ آپ ﷺ کا خچر بدکا قریب تھا کہ آپ زمین پر تشریف لے آتے۔ اچانک چھ یا پانچ یا چار قبریں نظر آئیں۔ تو حضور اقدس ﷺ نے فرمایا کہ ان قبر والوں کو کون جانتا ہے؟ تو ایک آدمی نے عرض کی کہ میں۔ فرمایا یہ کب مرے تھے؟ عرض کی حالت

شرک میں مرے تھے۔ فرمایا بے شک اس امت کی قبر میں آزمائش کی جائے گی اور اگر مجھے اس بات کا خوف نہ ہوتا کہ تم مردوں کو دفن نہیں کرو گے تو میں اللہ عز و جل سے دعا کرتا کہ تمہیں بھی وہ عذاب قبر سنو اے جو میں سن رہا ہوں۔“

7- عن ابی سعید الخدری رضی اللہ تعالیٰ عنہ قال قال رسول اللہ ﷺ: ”یسلط علی الکافر فی قبرہ تسعة و تسعون تینینا، تلدغه حتی تقوم الساعة“

(مسند احمد جلد 5 صفحہ 103 رقم الحدیث 11642، سنن ترمذی کتاب صفۃ القیامہ)

رقم الحدیث 2460، مسند دارمی رقم الحدیث (2815)

ترجمہ: ”کافر پر اس کی قبر میں ننانوے سانپ مسلط کئے جائیں گے۔ جو اس کو قیامت تک ڈستے رہیں گے۔“

8- قال رسول اللہ ﷺ: ”انما القبر روضة من رياض الجنة

او حفرة من حفر النار“ (سنن ترمذی کتاب صفۃ القیامہ)

ترجمہ: رسول اللہ ﷺ نے فرمایا: ”قبر یا جنت کے باغوں میں سے ایک باغ ہے یا دوزخ کے گڑھوں میں سے ایک گڑھ ہے۔“ (یعنی کافروں اور منافقوں کے لئے)

ان تمام آیات و احادیث سے روز و روشن کی طرح معلوم ہوا کہ عذاب و ثواب قبر، ثابت اور برحق ہے۔ اور اس کا انکار غوایت و گمراہی ہے۔ اور میت کو قبر میں جہمی عذاب یا ثواب دینا ممکن ہے جب اس میں احساس، ادراک اور شعور موجود ہو۔ اس لیے کہ اگر وہ پتھر کی طرح جامد محض ہے تو اسے عذاب یا ثواب دینے کا فائدہ کیا ہوگا؟ سو معلوم ہوا کہ عذاب و ثواب تب متحقق ہوگا جب اس میں احساس لذت و الم ہو۔ اور

احساس، ادراک و شعور کا مقصد حیات ہے۔ بغیر حیات کے احساس کس طرح ہو سکتا ہے۔ جس سے قطعی طور پر معلوم ہوا کہ عام میت خواہ وہ کافر ہو یا مسلمان اپنی قبر میں زندہ ہے۔ اسی طرح بکثرت احادیث صحیحہ سے ثابت ہے کہ میت کو معلوم ہوتا ہے کہ غسل دینے والا کون ہے؟ کفن پہنانے والا کون ہے؟ قبر میں رکھنے والا کون ہے؟ نیز میت کے چیخنے، پکارنے کا ذکر بھی احادیث میں موجود ہے۔ میت سے قبر میں سوال و جواب کا ذکر بھی موجود ہے۔ اور یہ سب لوازمات حیات ہیں۔ بغیر حیات و شعور کے یہ کلام و افعال متحقق نہیں ہو سکتے۔ اس موقع پر تفصیل کی گنجائش نہیں۔ جو مطالعہ کرنا چاہے وہ صحیح بخاری کتاب الجنائز، شرح الصدور، التذکرۃ، کتاب الروح، جلاء الصدور اور حیاۃ الموتہ کا مطالعہ کرے۔ لیکن چند احادیث ملاحظہ فرمائیں۔

عن ابی سعید الخدری رضی اللہ تعالیٰ عنہ۔ ان النبی ﷺ قال: ”ان الميت يعرف من يغسله و يحمله و يكفنه و من يدليه في حفرة“

(مسند احمد جلد 5 صفحہ 6 رقم الحدیث 11289، المعجم الاوسط 7438)

ترجمہ: ”حضرت ابوسعید خدری رضی اللہ عنہ سے روایت ہے کہ رسول اللہ ﷺ نے فرمایا: ”بیشک میت اپنے غسل دینے والے، اٹھانے والے، کفن پہنانے والے اور قبر میں اتارنے والے کو پہنچانتی ہے۔“ حافظ ابن قیم نے لکھا:

”وقد تواترت الاثار بان الميت يعرف زيارة الحی له و

يستبشربه“ (کتاب الروح ص 8 دار الحدیث قاہرہ)

ترجمہ: ”احادیث و آثار اس بارے میں درجہ تو اتار کو پہنچے ہوئے ہیں کہ بے شک میت زندہ کی اس کے ساتھ ملاقات کو پہنچانتی ہے اور اس سے

خوش ہوتی ہے۔“

عن ابی سعید الخدری رضی اللہ عنہ ان رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم قال: ”اذا وضعت الجنازة، و احتملها الرجال علی اعناقهم، فان كانت صالحة قالت: قدمونی وان كانت غیر صالحة قالت یا ویلہا این یدھبون بها یسمع صوتھا کل شیء الا الانسان، ولو سمعہ لصعق“

(صحیح بخاری کتاب الجنائز باب: حمل الرجال الجنازة دون النساء رقم الحدیث 1314، سنن نسائی 1908، مسند احمد 11372، شرح السنة 1482، مسند ابویعلیٰ 1265، صحیح ابن حبان 3038، السنن الکبریٰ 2036، سنن بیہقی جلد 3 ص 22)

ترجمہ: ”حضرت ابوسعید خدری رضی اللہ عنہ روایت کرتے ہیں کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا کہ جب جنازہ رکھ دیا جاتا ہے اور مرد اس کو اپنے کندھوں پر اٹھا لیتے ہیں تو اگر میت نیک ہے تو کہتی ہے مجھے جلدی لے چلو (کیونکہ اس کی قبر جنت کا باغ ہے) اور اگر میت بری ہو تو کہتی ہے ہائے بربادی وہ مجھے کہاں لے کر جا رہے ہیں؟ اس کی آواز کو انسان کے ماسواہر چیز سنتی ہے اور اگر انسان سن لے تو بے ہوش ہو جائے۔“

3- حضرت براء بن عازب رضی اللہ عنہ فرماتے ہیں کہ حضور سید عالم صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا:

”یا تہیہ ملکاً فی مجلسانہ فیقولان لہ من ربک فیقول ربی اللہ فیقولان لہ ما دینک فیقول دینی الاسلام فیقولان لہ ما هذا الرجل الذی بعث فیکم قال فیقول هو رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم فیقولان ما یدریک؟ فیقول قرائت کتاب اللہ

فأمنت به و صدقت۔ الی آخر الحدیث۔

(سنن ابی داؤد کتاب السنة باب: المسئلة فی القبر رقم الحدیث 4753)

ترجمہ: ”(میت کو دفن دینے کے بعد) مردہ کے پاس دو فرشتے آتے ہیں۔ اسے بیٹھاتے ہیں پھر اس سے کہتے ہیں۔ تیرا رب کون ہے؟ وہ کہتا ہے میرا رب اللہ عزوجل ہے۔ پھر وہ کہتے ہیں تیرا دین کیا ہے؟ وہ کہتا ہے اسلام۔ وہ کہتے ہیں کہ یہ صاحب کون ہیں جو تم میں بھیجے گئے ہیں؟ وہ کہتا ہے آپ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم ہیں۔ فرشتے کہتے ہیں تجھے کیسے معلوم ہوا؟ وہ کہتا ہے میں نے اللہ عزوجل کی کتاب پڑھی اس پر ایمان لایا اور اسے سچا مانا۔“

بلکہ حیات برزخی میں میت کا فہم و ادراک، قوت باصرہ اور قوت سامع دنیوی حیات کی بنسبت زیادہ قوی اور کامل ہو جاتی ہے۔ اس لئے کہ جسد انسانی میں حقیقی سامع، باصر، فہم اور مد رک انسان کی روح ہے۔ کان، آنکھ اور دماغ، سماعت، بصارت اور ادراک و شعور کے لئے آلہ ہے۔ اور جب تک انسان دنیوی حیات کیساتھ متصف رہتا ہے تو روح گویا کہ بدن کے پنجرے میں قید رہتی ہے۔ اور اس قید میں ہونے کی وجہ سے اس کی تمام قوتیں محدود رہتی ہیں۔ سو جب انسان پر موت وارد ہوتی ہے تو اس انسان کی روح اس بدن کے پنجرے سے آزاد ہو جاتی ہے۔ اور اس آزادی کے بعد اس کی روح کی تمام صلاحیتوں کا ظہور تام ہوتا ہے۔ اب اس کی سماعت بھی بڑھ جاتی ہے، بصارت میں بھی تقویت پیدا ہو جاتی ہے۔ یہاں تک کہ اگر روح اعلیٰ علیین میں ہے اور جسم قبر میں، تو ایک معنوی ربط و تعلق کی وجہ سے اگر کوئی اس کی قبر پر جا کر سلام و خطاب کرتا ہے تو روح اعلیٰ علیین میں ہونے کے باوجود اس کے سلام کو سماعت کرتی ہے۔ یہاں یہ بات بھی پ

رہے کہ موت فقط انسان کے جسم پر وارد ہوتی ہے نہ کہ انسان کی روح پر۔ انسان کی روح ہمیشہ کے لئے زندہ رہتی ہے۔ چنانچہ حافظ ابن قیم تحریر کرتے ہیں:

”لا تموت الارواح فانها خلقت للبقاء و انما تموت الابدان، قالوا و قد دلت علی هذا الاحادیث الدالة علی نعيم الارواح و عذابها بعد المفارقة..... الی..... ولو ماتت الارواح لانقطع عنها النعيم والعذاب“

(کتاب الروح فصل المسئلة الرابعة ص 50 دار الحديث قاهرہ)

ترجمہ: ”ارواح نہیں مرتیں کیونکہ ان کو بقاء کے لئے پیدا کیا گیا ہے۔

مرتے تو صرف بدن ہیں۔ علماء نے کہا کہ اس بات پر وہ احادیث دلیل ہیں جو ارواح کی لذت اور عذاب پر دلالت کرتی ہیں۔ اور اگر روحيں بھی مرتیں تو ان سے ثواب اور عذاب منقطع ہو جاتا۔“

علامہ قرطبی متوفی 671ھ بیان کرتے ہیں:

”كل من يقول: ان الروح يموت و يفنى فهو ملحد“

(الذكرة ص 114 دار الكتاب العربي بيروت)

ترجمہ: ”ہر وہ آدمی کہ جس نے یہ کہا کہ روح مر جاتی ہے اور فنا ہو جاتی ہے تو وہ ملحد ہے۔“

امام جلال الدین سیوطی رحمہ اللہ فرماتے ہیں:

”لا تموت ارواح الحياة، بل ترفع الی السماء حية“

(شرح الصدور ص 279 مؤسسة الكتب الثقافية بيروت)

ترجمہ: ”زندوں کی روحيں نہیں مرتیں بلکہ ان کو زندہ آسمان پر اٹھایا جاتا

ہے۔“

معلوم ہوا کہ جب روح زندہ رہتی ہے اور روح ہی سننے والی، دیکھنے والی اور مرنے کے بعد وہ بدن کی قید سے آزاد ہو جاتی ہے۔ تو یقیناً اس کی قوت سماعت اور قوت بصارت بھی بڑھ جاتی ہے۔ اس موضوع پر چند احادیث ملاحظہ فرمائیں:

1- حضور نبی مکرم ﷺ نے بدر کے مقتول کفار کو خطاب فرمایا۔ حضرت عمر فاروق رضی اللہ عنہ سے مروی ہے۔

”اطلع النبی ﷺ علی اهل قلب فقل وجدتم ما

وعدکم ربکم حقاً فقل له تدعوا امواتا قال ما انتم

باسمع منهم ولكن لا یجیبون“ (صحیح بخاری کتاب الجنائز)

ترجمہ: ”نبی اکرم ﷺ بدر کے کنوئیں میں پھینکے ہوئے مقتولین کفار پر جا کر

کھڑے ہوئے اور فرمایا کیا تم میں اپنے رب عز وجل کی وعدہ کو سچا پایا

لیا ہے؟ تو آپ سے عرض کیا گیا۔ آپ ﷺ مردوں کو پکار رہے

ہیں۔ آپ ﷺ نے فرمایا تم ان سے زیادہ سننے والے نہیں ہو۔ لیکن

وہ جواب نہیں دیتے (جو تم کو سنائی دے سکے)۔“

2- عن انس رضی اللہ عنہ قال قال رسول اللہ ﷺ: ”ان العبد اذا

وضع فی قبره و تولی عنه اصحابه و انه لیسع قرع

نعالهم“

(صحیح بخاری کتاب الجنائز باب: ما جاء فی عذاب القبر رقم الحديث 1338، صحیح مسلم

2870، سنن ابو داؤد 4752، سنن نسائی 2049، صحیح ابن حبان 3120، مسند احمد 12271)

ترجمہ: ”حضرت انس بن مالک رضی اللہ عنہ سے روایت ہے۔ کہ حضور نبی مکرم ﷺ نے

فرمایا: جب مردہ کو قبر میں رکھا جاتا ہے اور اس کے ساتھی واپس

لوٹ جاتے ہیں تو وہ ان کی جوتیوں کی آواز سنتا ہے۔“

3- حضرت عائشہ صدیقہ رضی اللہ عنہا روایت کرتی ہیں کہ جب کبھی رسول اللہ ﷺ کی رات میرے ہاں ہوتی تو آپ رات کے آخری حصہ میں جنت البقیع کی طرف تشریف لے جاتے اور فرماتے:

”السلام علیکم دار قوم مومنین و اناکم ما توعدون غذا موجلون وانا انشاء اللہ بکم لا حقون اللهم اغفر لاهل بقیع الغرقہ“

ترجمہ: ”سلام ہو تم پر اے قوم مومنین! جس چیز کا تم سے وعدہ کیا گیا تھا وہ تمہارے پاس آچکا ہے۔ قیامت کے دن تک تمہیں مہلت دی گئی ہے اور ہم بے شک انشاء اللہ تمہارے ساتھ ملنے والے ہیں۔ اے اللہ عزوجل! بقیع غرقہ والوں کو بخش دے۔“

حافظ ابن قیم لکھتے ہیں:

”هذا خطاب لمن يعقل و يسمع و لو لا ذلك لكان هذا الخطاب بمنزلة خطاب المعدوم والجماد السلف مجمعون على هذا وقد تواترت الآثار عنهم بان الميت يعرف زيارة الحی و يستبشر به“ (کتاب الروح)

ترجمہ: ”یہ انداز خطاب اس آدمی کے لئے ہوتا ہے جو کلام کو سنتا اور سمجھتا ہے، اور اگر ایسا نہ ہو تو یہ خطاب بمنزلہ معدوم اور جمادات کے ہوتا۔ حالانکہ اسلاف کا اس بات پر اجماع ہے اور ان سے تواتر کیساتھ آثار و روایات مروی ہیں کہ میت لوگوں کی زیارت کو جانتا ہے اور

اس کی وجہ سے خوش ہوتا ہے۔“

امام جلال الدین سیوطی فرماتے ہیں:

”و قد شرع ﷺ لامته ان یسلموا علی اهل القبور سلام من یخاطبون فمن یسمع و یعقل“ (شرح الصدور)

ترجمہ: ”رسول اللہ ﷺ اپنی امت کے لئے اہل قبور پر سلام دینے کا جو طریقہ مسنون فرمایا وہ ایسے لوگوں کو سلام دینے والا انداز و اسلوب ہے جو کہ سنتے اور سمجھتے ہوں۔“

محدث دیوبند انور شاہ کشمیری نے لکھا ہے:

”اقول ولا حدیث فی سماع الاموات قد بلغت مبلغ التواتر“ (فیض الباری جلد 2 ص 497)

ترجمہ: ”میں کہتا ہوں کہ اموات کے سننے کے بارے میں احادیث درجہ تواتر تک پہنچی ہوئی ہیں۔“

شبیر احمد عثمانی نے لکھا ہے:

”ان سماع الموتی ثابت فی الجملة بالاحادیث الكثيرة الصحيحة“ (فتح الملہم جلد 2 ص 497)

ترجمہ: ”بیشک سماع موتی جن احادیث سے ثابت ہے وہ تعداد میں بہت زیادہ اور صحیح ہیں۔“

وحید الزمان غیر مقلد نے تحریر کیا:

”و لذلك تسمع الموتی فی القبور سلام الزائرين و

کلامهم و يعرفون“ (ہدیہ المہدی۔ ص 59)

ترجمہ: ”یہی وجہ ہے کہ مردے قبروں میں زائرین کے سلام اور ان کے کلام

کو سنتے ہیں اور ان پر سلام بھیجنے والوں کو بھی پہنچاتے ہیں۔“

ان دلائل قویہ سے اُمس و شمس کی طرح واضح ہوا کہ بعد از موت، میت کے ادراکات و احساسات دنیوی حیات کی بنسبت زیادہ قوی ہو جاتے ہیں۔ اور وہ منوں مٹی کے نیچے ہونے کے باوجود قدموں کی آہٹ اور زائرین کے سلام کو سماعت کرتی ہے۔ سو جب ایک عام میت کا حال یہ ہے تو اولیاء و انبیاء کرام بالخصوص سید الانبیاء و المرسلین ﷺ کے بعد از وصال ادراکات و احساسات کیونکر ختم ہو سکتے ہیں جب کہ اللہ تبارک و تعالیٰ نے اپنے حبیب کریم ﷺ کی حیات برزخیہ اور عام انسانوں کی حیات برزخیہ کو ایک جیسا قرار نہیں دیا۔ چنانچہ ارشاد باری ہے:

”إِنَّكَ مَيِّتٌ وَإِنَّهُمْ مَيِّتُونَ“ (الزمر)

ترجمہ: ”(اے محبوب مکرم ﷺ) آپ بھی وفات پانے والے ہیں اور وہ

بھی وفات پانے والے ہیں۔“

اس آیت کریمہ میں واو عطف کیساتھ ذکر کیا گیا ہے اور عطف لفظاً اور معنماً

تغایر کا مقتضی ہے۔ چنانچہ اس پر چند تصریحات ملاحظہ فرمائیں۔

مولانا عبدالرحمان جامی رحمۃ اللہ تعالیٰ علیہ فرماتے ہیں:

”الواو اصلها العطف وهي دليل الانفصال“ (شرح جامی ص 96)

ترجمہ: ”واو جس کی اصل عطف ہے اور وہ انفصال (جدائی) کی دلیل

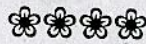
ہے۔“

حافظ ابن قیم نے لکھا:

”حقیقة العطف مغائرة“ (جلاء الافہام۔ ص 112)

ترجمہ: ”عطف کی حقیقت مغائرت ہے۔“

ان تصریحات کی روشنی میں یہ بات واضح ہو گئی کہ سید المرسلین حضور نبی کریم ﷺ کی حیات بعد از وصال اور دوسرے لوگوں کی حیات میں برابری نہیں بلکہ آپ کی حیات مبارکہ اپنے جمیع لوازمات کیساتھ نوعیت و کیفیت اور درجات و مراتب کے اعتبار سے بلند و بالا ہے۔ اس لیے اس آیت مبارکہ میں تخصیص کیساتھ آپ کے وصال کا ذکر کیا گیا ہے۔ لہذا یہ کہنا کہ حضور اقدس ﷺ بعد از وصال نہیں سنتے یقیناً عظمت رسالت کا انکار بلکہ آپ ﷺ کی توہین و تنقیص ہے۔

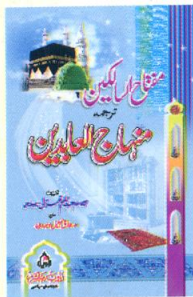
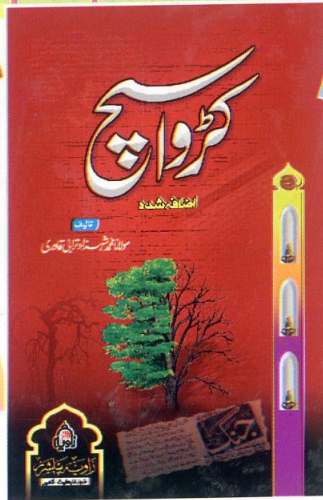
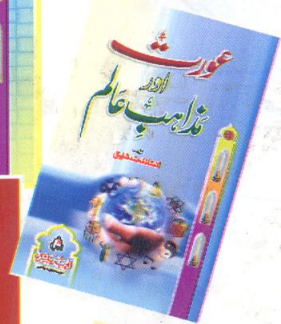
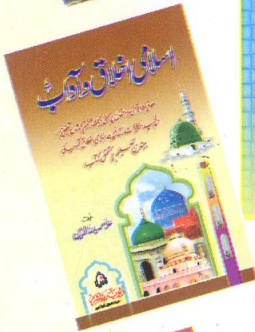
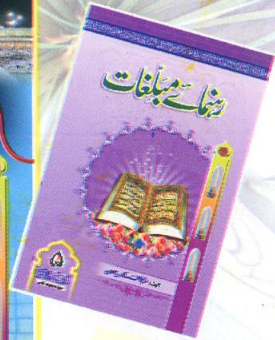
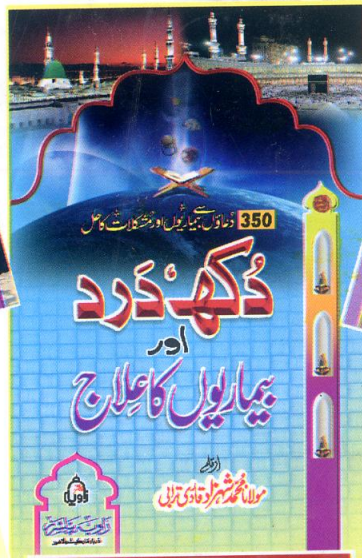
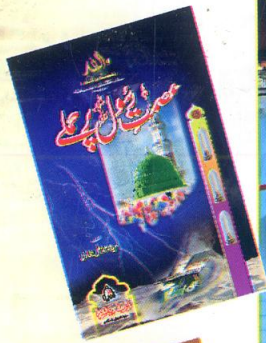


اختتامی کلمات

الحمد لله رب العالمین والصلوة والسلام علی سید المرسلین۔

آج مورخہ 08-06-2010 شب بدھ بعد نماز عشاء یہ کتاب اختتام کو پہنچی۔
اللہ جل مجدہ سے دعا ہے کہ اس کتاب کی غلطیوں اور تقصیرات سے درگزر فرمائے اور
اس کو اپنی بارگاہ میں قبول دوام عطا فرمائے۔
آمین یا رب العالمین بجاہ سید المرسلین صلی اللہ علیہ وسلم۔





زاویر پبلشرز

دربار مارکیٹ، لاہور

Voice: 042-7248657 Mobile: 0300-9467047